

# ضمير الغائب مستقصى في القرآن الكريم

الدكتور / علي محمود النابوي

و

يعمل في كلية البنات الإسلامية بأسسيوط

جامعة الأزهر

و

يعمل في كلية إعداد المعلمات

بالمدينة المنورة





مدير الفائب مستقضى فى القراء الكرى  
للكتور / على محمود النابى





# ضمير الغائب

## مستقصى في القرآن الكريم

الدكتور / علي محمود النابي

و

يعمل في كلية البنات الإسلامية بأسبوط  
جامعة الأزهر

و

يعمل في كلية إعداد المعلمات  
بالمدينة المنورة

توزيع

دار الكتاب الحديث

بسم الله الرحمن الرحيم

(قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم)  
صلى الله العظيم



دار الكتب  
دار الف

شارع عباس العناني - مدينة نصر - القاهرة

ماتة: ٢٧٥٢٩٩٠ - ٢٧٥٢٩٩٣ فاكس: ٢٧٥٢٩٩٢

الكويت: برج الصليبي شارع الملاي، ماتة: ٢٤٦٠٦٣٧ - ٢٤٦٠٦٣٤ - ٢٤٦٠٦٣٥

فاكس: ٢٤٦٠٦٢٨ ص.ب: ٢٢٧٥٤ - الصفاة - الرمز البريدي: ١٣٠٨٨ الكويت

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام علي المبعوث رحمة للعالمين  
وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين

ويعد . . . . .

فلقد شئت إرادة الله تعالى أن أكتب في:

### [ضمير الغائب مستقصى في القرآن الكريم]

بعد أن كتب الباحثون في الرابط، كما كتبوا عن العائد في النحو العربي،  
وعن الضمائر الواقعة في القرآن الكريم كاهن الأنباري<sup>(١)</sup>.

ولما كانت دراسة النحو من خلال الآيات القرآنية هي الأساس الأول لفهم  
لغة العرب، انتطفت من جناء ما شاء الله تبارك وتعالى أن يكون.

فعثت مع ذلك البحث ما يقرب من ثلاث سنوات في دراسة مستأنية مع  
كتب التفسير المتخصصة، وكتب النحو، وما تلا ذلك من بحوث عن العلماء  
المتأخرين، وجميعهم تركوا لنا تراثاً هائلاً، وصرحاً شامخاً يعتز به كل ناطق  
بلغة الضاد.

وقد قسمت هذا البحث إلى فصلين مسبوقين بمقدمة تلتها خاتمة.

أما المقدمة فقد تحدثت فيها عن الضمير بوجه عام في إيجاز  
وأما الفصل الأول فقد كان عن ضمير الغائب، وبيان المراد منه،  
والفرق بينه وبين الضمائر الأخرى وتقسيمها.

(١) البرهان في علوم القرآن للزركشي ٤: ٢٤.



أما الفصل الثاني وهو الأساس في هذا البحث فقد اشتمل على الآيات القرآنية التي وجد فيها ضمير الغائب كدراسة تطبيقية نخرج من خلالها إلى عظمة القرآن الكريم وإعجازه وأسراره، وما يترتب على ذلك من معرفة الجمال في لغة العرب التي مستظل تواكب كتاب الله عز وجل إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، كما ذكرت في ذلك الفصل وجوه المعاني التي تترتب على عود الضمير في الآيات القرآنية، وما تبع ذلك من توجيه للقراءات في الآية إن وجدت، والإعراب لما دعت الحاجة إليه، والبلاغة، ليكون ذلك معاونًا على فهم كتاب الله عز وجل.

ولن أتحدث عنه فهو أولى بالحديث عن نفسه وإني لأرجو من المولى القدير أن أكون بهذا العمل قد وفقت، وأسهمت به جهد متواضع في خدمة كتاب الله عز وجل، وخدمة اللغة، كما أسأله سبحانه وتعالى عموم النفع، وشمول الفائدة، وأن يجعله في ميزان الحسنات فهو حسبتا ونعم الوكيل.

**على محمود النابلي**

**كلية البنات الإسلامية بأسبوط**

**جامعة الأزهر**

**ويعمل في كلية إعداد المعلمات**

**بالمدينة المنورة**

### مقدمة

الضمير فعيل بمعنى فاعل فضمير بمعنى ضامر من الضمور؛ لأن معظم الضمائر تتكون من حرف واحد كتاء الفاعل، وواو الجماعة، وتقول أضمرت الشيء أي غيبته، قال أبو عبيد: المال الضَّمار هو الغائب الذي لا يرجى فالمادة تدور حول الهزال والضعف والتستر والإخفاء<sup>(١)</sup> وهو في الاصطلاح:

اسم جامد يدل على متكلم كأننا، أو مخاطب كأنت، أو غائب كهو وهو مبني، ولذلك لا يثنى، ولا يجمع، وإنما يدل بذاته، وتكوين صيغته على المفرد المذكور، أو المؤنث، أو على المثنى والجمع بنوعيهما، ولذلك قال ابن مالك:

فما لذي غيبة أو حضور كانت وهو سم بالضمير

فهو عند البصريين يسمى الضمير والمضمّر، وعند الكوفيين يسمى الكناية والمكني<sup>(٢)</sup>.

فالضمائر كلها مبنية بناء لازماً باتفاق النحويين جميعاً، ولها محل من الإعراب يختلف باختلاف صيغتها.

أما الغرض من استعمال الضمير فهو ما يلي:

١- الإيجاز والاختصار، فإنا نستغني بالحرف الواحد عن الاسم كقول رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب رضي الله عنه حين هم بقتل ابن صيade؛ لأنه ظنه الدجال: «إن يكنه فلن تسلط عليه، وإلا يكنه فلا خير لك في قتله، وقول أبي الأسود لأحد غلمانه:

(١) لسان العرب مادة (ضمر)، وكذلك الحروف الموضوعة مهموسة وهي التاء والكاف والهاء.

(٢) توضيح المقاصد والمسالك ١: ١٢.

دع الخمر يشربها الغواة فإني رأيت أخاها مغنياً بمكانها

فإلا يكتنها أو تكنه فإنه أخوها غلته أمها بلبانها

وكما في قوله تعالى: ﴿أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا﴾ بعد قوله تعالى: ﴿إن المسلمين والمسلمات ....﴾<sup>(١)</sup>.

حيث قام الضمير في ﴿لهم﴾ مقام خمسة وعشرين لو أتى بها مظهرة، كما لا يوجد في كتاب الله تعالى آية اشتملت على ضمائر أكثر من قوله تعالى: ﴿وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن﴾<sup>(٢)</sup>. ففيها خمسة وعشرون ضميراً.

٢- ويؤتى به للفخامة بشأن صاحبه لفرط شهرته، كأنه يدل على نفسه، ويكتفي عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته كقوله تعالى: ﴿إننا أنزلناه في ليلة القدر﴾<sup>(٣)</sup> يعني القرآن.

٣- التحقير نحو قوله تعالى: ﴿إنه لكم عدو مبين﴾<sup>(٤)</sup> يعني الشيطان، وقوله تعالى: ﴿إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم﴾<sup>(٥)</sup>، وقوله تعالى: ﴿إنه ظن أن لن يحور﴾<sup>(٦)</sup>.

٤- وقد يكون الغرض منها أمن اللبس غالباً؛ لاستثنائها عن الصفات

(١) الأحزاب ٣٥.

(٢) النور ٣١.

(٣) القدر ١.

(٤) البقرة ١٦٨.

(٥) الأعراف ٢٧.

(٦) الانشقاق ١٤.

## **ضمير الغائب مستقيم ثم القراء المحرير**

كالخضور والمشاهدة، بالنسبة للمتكلم والمخاطب، وتقدم ذكر الغائب الذي يجعله بمنزلة الحاضر، والمشاهدة في الحكم<sup>(١)</sup>، والأصل أن يقدم ما يدل عليه الضمير نحو قوله تعالى: ﴿إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾<sup>(٢)</sup>، وقدم المفعول الثاني، وآخر المفعول الأول ليعود الضمير الأول عليه لقرينه نحو قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

وبعد أن عرفنا بناء كل الضمائر لكن اختلف في سبب البناء فقبل بنيت لشبهها بالحرف في المعنى؛ لأن كل ضمير متضمن معنى التكلم، أو الخطاب، أو الغيبة، وهي من معاني الحروف وقد ذكر ابن مالك أربعة أسباب للبناء وهي:

١- شبه الحرف وضعاً؛ لأن أكثره على حرف أو حرفين، وحمل الباقي على الأكثر.

٢- شبه الحرف افتقاراً؛ لأن المضمّر لا تتم دلالته على مساء إلا بضميمة من مشاهدة، أو غيرها.

٣- شبه الحرف جموداً، والمراد بالجمود عدم التصرف في لفظه بوجه من الوجوه حتى في التصغير، وبأن يوصف، أو يوصف به كما فعل بالمبهمات.

٤- الاستغناء باختلاف صيغه باختلاف المعاني<sup>(٤)</sup>.

(١) شرح المقفل لابن يعيش ٢: ٨٤.

(٢) البقرة ٢٨٢.

(٣) الأنعام ١١٢.

(٤) التوضيح ١: ١٢٥.



والضمير أصرف المعارف، وله ثلاث درجات في التعريف، فأعرفه ضمير التكلم، ثم المخاطب، ثم الغائب، ونظراً لتلك الميزة فإن المضاف، وهو من أنواع المعارف كالذي أضيف إليه في الرتبة إلا المضاف إلى الضمير فإنه في رتبة العلم؛ لأنه قد يوصف به نحو: مررت بزيد صديقك، والصفة لا تكون أقل من الموصوف بل تطابقه في النعت الحقيقي في أربعة من عشرة:

- واحد من علامات الإعراب، وواحد من الأفراد والثنية والجمع.

- وواحد من التعريف والتذكير وواحد من التذكير والتأنيث.

- فالمضاف إلى الضمير هنا بمنزلة الموصوف، والموصوف هنا علم وهنا يرد سؤال. لم كانت المضمرات متصلة ومنفصلة؟، وهلا كانت كلها متصلة أو منفصلة.

والجواب على ذلك أن القياس فيها أن تكون كلها متصلة؛ لأنها أوجز لفظاً، وأبلغ في التعريف، وإنما أتى بالمنفصل؛ لاختلاف مواقع الأسماء التي تضرر ببعضها يكون مبتدأ نحو: زيد قائم فإذا كُتبت عنه قلت: هو قائم أو أنت قائم، إن كان مخاطباً؛ لأن الابتداء ليس له لفظ يتصل به الضمير، فلذلك وجب أن يكون ضميره منفصلاً، وبعضها يتقدم على عامله نحو: زيداً ضربت فإذا كُتبت عنه مع تقديمه لم يكن إلا منفصلاً لتعذر الإتيان به متصلاً مع تقديمه فلذلك نقول: إياه ضربت أو إياك.

قال تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾<sup>(١)</sup> أتى بالضمير المنفصل لما كان المفعول مقدماً، وقد يفصل بين المفعول وعامله فإذا كُتبت عنه لا يكون ضميره

(١) سورة الفاتحة (٥).



## **ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم**

إلا مفصولاً نحو: ما ضرب زيدك إلا أنت، أو ما ضربت إلا إياك، وعلمت زيدك إياه، فلذلك كانت متصلة ومنفصلة، والذي يؤيد ذلك أن الاسم المجرور لما كان عاملاً لفظياً، ولا يجوز تقديمه عليه، ولا فصله عنه لم يكن له ضمير إلا متصل، والمتصل أوغل في شبه الحرف، لعدم استبداده بنفسه، وأعرف من المنفصل، والمنفصل جار مجرى الأسماء الظاهرة في استبداده بنفسه، وعدم افتقاره إلى ما يتصل به.

ويرد سؤال آخر:

كيف اختلفت صيغ المضمرات، والأسماء لا تختلف صيغها؟

والجواب: لما كانت الأسماء المضمرة وأتعة موقع الأسماء الظاهرة المعربة، وليس فيها إعراب يدل على المعاني المختلفة جعلوا تغيير صيغها عوضاً عن الإعراب إذ كانت مبنية<sup>(١)</sup>.

والضمير يطلق كذلك عند البصريين على المضمر، ويرد على ذلك الكاف من ذلك، فإنها دالة على المخاطب وليست ضميراً باتفاق البصريين، وإنما هي حرف لا محل له من الإعراب.

قال ابن هشام: لا نسلم أنها دالة على المخاطب، وإنما هي دالة على الخطاب؛ فهي حرف دال على معنى، ولا دلالة له على الذات البتة، وكذلك أيضاً الياء في (إياي)، والكاف في (إياك) والهاء في (إياه) ليست مضمرات، وإنما هي - على الصحيح - حروف دالة على مجرد التكلم والخطاب والغيبة، والدال على التحكلم والمخاطب والغائب إنما هو (إيا)، ولكنه لما وضع مشتركاً

(١) القمل لابن يمش ٣: ٨٥، ٨٦.

بينها، وأرادوا بيان من عتوا به احتاج إلى قرينة به تبين المراد منه<sup>(١)</sup>.

فالمختار أن الضمير نفس (إيا)، وأن اللواحق لها حروف تكلم، وخطاب، وغيبة<sup>(٢)</sup>.

وخلاصة ما يقال: هل الضمير هو اللفظ بجملة إياي للمتكلم، وإيانا للمعظم نفسه، أو المشارك أو إيا هو الضمير وما يلحق به حروف تعين المراد من التكلم أو الخطاب أو الغيبة، والضمير مبني على السكون في محل نصب، أو (إيا) ضمير وما يلحق به ضمائر مضافة إليه بدليل ظهورها في قول العرب. (إذا بلغ الرجل الستين فولّاه وإيا الشواب)<sup>(٣)</sup>.

أو أن لفظ (إيا) حرف عماد جيء به لتحتمد عليه الضمائر للتمييز بين التصلب والتفصل، أو (إيا) هي اسم ظاهر أضيف إليها الضمير بكل قيل، ولعل أيسر الأقوال هو الأول يليه القول الثاني.

(١) شرح شذور الذهب ١٣٠.

(٢) أوضح المسالك ١ : ٦٤.

(٣) الكتاب ١ : ١٤١، التصريح على التوضيح ٢ : ١٩٤ معاني القرآن للزجاج ١ : ٤٨ تحقيق د/ شامي وهو مثل ينسب لمعمر بن الخطاب، ويذكر في كتب النحو مثلاً للتحذير الشاذ إياه وإيا الشواب منصوبان على التحذير شذوذاً وليس أي منهما مضافاً والمثل يعني ابتعاده عن النساء جميعاً.

## الفصل الأول

لما كان الحديث يتناول ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم كان لزاماً علينا أن نتوقف ولو بصورة موجزة أمام الضمير لتكمل الفائدة، مركزين على ضمير الغائب ما دعا المقام إلى ذلك سبيلاً.

فالضمير ينقسم بحسب مدلوله إلى ما يدل على التكلم، أو الخطاب، أو الغيبة، كما ينقسم بحسب ظهوره في الكلام وعدم ظهوره إلى بارز، ومستر، والبارز له أقسام، والمستر له أنواع.

فالبارز هو: ما كان له صورة في اللفظ مثل أنا، وتاء تمت والكاف في أكرمك.

والضمير المستتر هو: ما ليس له صورة في اللفظ كفاعل الفعل استقم، وأقوم أي استقم أنت، وأقوم أنا، وقد يكون جائز الاستتار نحو: الزجاج كسر أي هو فيكون مستترًا وجوبًا إذا كان تقديره للمتكلم، أو المخاطب وجوازًا إذا كان تقديره للغائب أو الغائبة.

فالْمستتر وجوبًا هو:

ما لا يحل محله الاسم الظاهر، ولا الضمير المنفصل، ويكون فيما يأتي:  
١- نعل الأمر للواحد المخاطب نحو: افعل أي افعل أنت، وهذا الضمير لا يجوز إبرازه، ولا يحل محله اسم ظاهر، فإذا قلنا افعل أنت، فأنئت تأكيد للضمير المستتر.

فإن كان فعل الأمر لغير الواحد المخاطب برز الضمير نحو: اضربي للواحدة، واضربا للاثنتين، والاثنتين، واضربوا لجماعة الذكور، واضرين للإناث.



٢- الفعل المضارع الذي أوله همزة نحو: أوافق أي أنا فإن قلت أوافق أنا كان الضمير المنفصل تأكيداً للضمير المستتر وجوباً.

٣- الفعل المضارع الذي أوله نون نحو: نجاهد ونضحي أي نحن.

٤- الفعل المضارع المبذوء بالتاء، بشرط أن تكون التاء حطاب الواحد المذكور نحو: ألا تحب أن تتقن عملك فالفاعل لكل من الفعلين تحب وتتقن ضمير مستتر وجوباً تقديره أنت، فإذا كانت التاء حطاب غير الواحد برز الضمير نحو قولك: اتفعلين هذا؟ وهل تفعلون؟ أو تفعلين؟ وإذا كانت التاء علامة على تأنيث الفعل المضارع كان استتار الضمير جائزاً نحو: هند تقيم، والقافلة تسير، لأنه يصح أن تقول: ستقيم هند عندما تسير القافلة قال ابن مالك مشيراً إلى ما تقدم.

ومن ضمير الرفع ما يستتر كافعل أوافق نغبط إذ تشكر

٥- اسم الفعل المضارع نحو: أوه بمعنى اتوجع أي أنا و(ألف) بمعنى أتضجر أي أنا، فالفاعل مستتر وجوباً.

٦- اسم فعل الأمر نحو وه بمعنى اسكت، ودراك بمعنى أدرك، ومكانك بمعنى أثبت.

٧- فاعل فعل التعجب في صيغة ما أفعله نحو قوله:

ما أحسن الدين والدنيا إذا اجتماعاً وأتبع الكفر والإفلاس بالرجل

٨- فاعل أفعل التفضيل نحو قوله تعالى: ﴿هم أحسن أنا﴾<sup>(١)</sup>.

(١) سورة مريم (٧٤).

## ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم

٩- أفعال الاستثناء خلا، عدا، ليس، لا يكون نحو: القوم قاموا ما خلا زيدا، وليس زيدا، ولا يكون زيدا.

١٠- المصدر النائب عن فعل الامر نحو إكراما الضيف ونحو قوله تعالى: ﴿فَضْرِبِ الرِّقَابَ﴾<sup>(١)</sup> والتقدير: فاضربوا الرقاب.

والمستتر جواركا ما يمكن قيام الظاهر مقامه، أو الضمير المنفصل نحو: محمد حضر فيصح محمد حضر أخوه، محمد ما حضر إلا هو.

والاستتار جواركا يكون قيما يأتي:

١- في الفعل المسند إلى ضمير الغائب أو الغائبة نحو محمد لمج وهند تفهم.

٢- في كل ما يعمل عمل الفعل كاسم الفاعل، وصيغ المبالغة واسم المفعول، والصفة المشبهة نحو محمد فاهم، ونحو زيد قتال الأعداء، ونحو: النحو مفهوم، ونحو هذا العمل جميل، فإذا سمي بتلك الصفات لم يكن فيها ضمير نحو منصور، حسن، عباس.

٣- اسم الفعل الماضي نحو هيهات في قوله:

هيهات هيهات المتيق ومن به    وهيهات خل بالعتيق نواصله

ففاعل هيهات الثانية ضمير مستتر جواركا.

٤- نعم وئس إذا كان فاعل كل منهما ضميرا مشتركا مفسرا بتسميز نحو: نعم خلقا الأمانة، وئس صفة الحيانة.

(١) سورة محمد (٤).

وهناك فرق بين الاستار والحذف:

١- المستر لا يكون إلا في محل الرفع، أما المحذوف فيكون في موضع النصب أو الجر.

٢- المستر لا يجوز ذكره بخلاف المحذوف، فإنه يجوز ذكره نحو: حضر الذي أكرمت، أو أكرمه، أو الذي مررت أو مررت به.

٣- المستر يدل عليه اللفظ بدون قرينة؛ لأنه كالموجود، أما المحذوف فلا بد له من قرينة تدل عليه.

٤- يستعار الضمير المنفصل للضمير المستر عند التقدير فيقولون فاعل (قم) ضمير مستتر وجوباً تقديره أنت، أما المحذوف فيذكر بلفظه عند رده، أو عند تقديره.

والبارز ينقسم إلى قسمين:

متصل ومنفصل

فالمتصل هو الذي لا يستقل بنفسه كناء قمت، ولا يستأ به، ولا يقع بعد إلا في الاختيار، فلا يجوز ما أكرمت إلاك، ونحو: مالي صديق إلاه، وقد ورد ذلك شاذاً في الشعر نحو قوله:

أهوذ برب العرش من قبة بخت عليّ لما لي عوض إلاء ناصر<sup>(١)</sup>

وقوله:

وما نبالي إذا ما كنت جارتنا ألا يجاورنا إلاك ديار

فالكاف بعد (إلا) في محل نصب على الاستثناء، لتقدمها على المستثنى منه، والآ: أن المصدرية، أذغمت في (لا) النافية، ويجاور: مضارع منصوب، وأن والفعل في تأويل مصدر منصوب على نزع الخافض، والقياس إلا إياك. والضمير المتصل ينقسم بحسب موقعه الإعرابي إلى ثلاثة أقسام ما يختص بمحل الرفع:

تاء الفاعل، نون النسوة، ياء المخاطبة، ألف الاثنين، واو الجماعة.

أما تاء الفاعل:

فتكون مضمومة للمتكلم، ومفتوحة لخطاب الواحد المذكر، ومكسورة لخطاب الواحدة نحو: أقدمتُ، أقدمتُ، أقدمتِ.

وإذا خاطبنا المثنى مذكراً، أو مؤنثاً أتينا بها مضمومة، وبعدها ميم لتعتمد

(١) عوض: ظرف يستغرق المستقبل مثل أبداً، وهو مختص بالنفي، ويستعمل مضافاً، فيعرب كقولهم

: لا أنزل هذا عوض المالكين، ويقطع عن الإضافة فيبنى على الضم مثل قبل، أو على الكسر مثل

أعسى، أو على الفتح مثل أين، ومن ذلك قول الأعرابي:

ورضيبي لبان لذي أمّ تخالفاً بأسمهم داج عوض لا تنفر

فعوض: ظرف مبني في محل نصب، وهو مقدم على الفعل.

عليها الالف الدالة على التثنية نحو: هل فهمتما؟<sup>(١)</sup> وخطاب جمع المذكر نائي بها مضمومة بعدها ميم ساكنة<sup>(٢)</sup> علامة لجماعة المذكور نحو: ﴿هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه﴾<sup>(٣)</sup>، وخطاب جماعة الإناث نائي بها مضمومة بعدها نون مشددة علامة لجماعة الإناث نحو: هل أحسنن؟.

- ياء المخاطبة نحو قوله تعالى: ﴿فكلمي واشربي وقرني هيناً فأما ترين من البشر أحداً فقولي إني نذرت للرحمن صوماً فلن أكلم اليوم إنسياً﴾<sup>(٤)</sup>، ياء المخاطبة في الفعل كلي واشربي وقرني فاعل مبني في محل رفع، والفعل مبني على حذف النون، أما الفعل ترين فهو فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه حذف النون؛ لأن (إما) مكونة من (إن وما) فإن شرطية، وما: صلة وياء المخاطبة: فاعل.

ونحو قوله:

هل تعلمين وراء الحب منزلة    تدني إليك فإن الحب أنصاني.

فالفعل تعلمين مرفوع بالنون المحذوفة لتوالي الأمثال، والكسرة دليل على ياء المخاطبة.

(١) لأنه لو تركت على حركتها قبل التثنية لتوهم أن ما بعدها منفصل منها فنهت التاء على الضم ليعلم بتفسيرها عما كانت عليه أنها جعلت مع ما بعدها كشيء واحد، وتقول في جمع المذكر أُنتمو ذهبتمو كما ردت في التثنية ميماً ولقنا هذا هو الأصل وإن شئت حذفنا الواو تخفيفاً لأنه ليس في حذفها لبس فنقول أُنتم ذهبتم البصرة والتذكرة للصيغري ١: ٤٩٥ تحقيق أحمد مصطفى مركز البحث العلمي جامعة أم القرى.

(٢) يوسف ٨٩.

(٣) مريم ٢٦.



## **ضمير الغائب مستقيم في القوآن الكبير**

والف الاثنین نحو قوله تعالى: ﴿اذھبا إلى فرعون إنه طغی﴾<sup>(١)</sup>، ونحو قوله تعالى: ﴿قال لا تخافا إنني معكما أسمع وأری﴾<sup>(٢)</sup>، ونحو قوله تعالى: ﴿وطفقا یخصفان علیهما من ورق الجنة﴾<sup>(٣)</sup>. فالفعل فی الآية الأولى (اذھبا) مبني علی حذف النون والالف فاعل، وفي الثانية (لا تخافا) مجزوم وعلامة جزمه حذف النون، و(یخصفان) مرفوع بثبوت النون وفي كل ألف الاثنین فی محل رفع فاعل، ونون النسوة.

- ونون النسوة: نحو قوله تعالى: ﴿والوالدات یرضعن أولادھن﴾<sup>(٤)</sup> فالفعل یرضعن مبني علی السكون، ونون النسوة فاعل.

- وواو الجماعة نحو قوله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا﴾<sup>(٥)</sup>. فالواو فی محل رفع فاعل.

ویلاحظ أن تاء الفاعل تختص بالفعل الماضي، وباء المخاطبة تختص بالامر والمضارع، وألف الاثنین، وواو الجماعة ونون النسوة تختص بالانعال الثلاثة.

٢- ما یشارك فی محل النصب والجر وهي ثلاثة:

باء المتكلم، وكاف الخطاب، وهاء الغائب نحو قوله ﷺ: «أدبني ربی فأحسن تأديبی».

وكاف المخاطب نحو: لا ینفعك إلا عملك، ونحو: هل سرکما لمحاكما؟

(١) طه ٤٣.

(٢) طه ٤٦.

(٣) الأعراف ٢٢.

(٤) لقمة ٢٣٣.

(٥) آل عمران ١٠٣.

وهل سرکم لمحاكم، ونحو: هل سرکن لمحاکن؟

وهاء الغائب نحو: محمد فابله<sup>(١)</sup>، وسلمت عليه، وفاطمة قابلهما  
وسلمت عليهما، والولدان أو البنتان قابلهما وسلمت عليهما، والمخلصون  
قابلهن، وسلمت عليهم، والمهذبات قابلهن وسلمت عليهن.

٢- ما يشترك في محل الرفع والنصب والجرح

وهو ثلاثة أنواع:

- نوع يكون بصورة واحدة، ويعنى واحد في الأحوال الثلاثة.

- ونوع يكون بصورة واحدة ومعنى مختلف.

- ونوع تختلف صورته، ويتحد معناه.

فالنوع الأول ضمير واحد هو (نا) فإنه يكون للرفع والنصب والجرح فهو

(١) وعند وصل الكلام للختار هاء الغائب بعدها واو نحو ضربه وكرمه إلا أن يكون ما قبل الهاء ساكناً  
نحو لم يضربه، ولم يكرمه فتمحلف الواو واختير إثبات الواو إذا تحرك ما قبل الهاء، لأن الهاء خفيفة،  
والواو يخرجها من الخفاء إلى الإظهار، لكن عند سكون ما قبل الهاء فهو من قبيل التثاق الساكنين على  
اعتبار أن الهاء حازر غير حصين، وعند الوقف تمحلف الواو نحو ضربه وكرمه، فإن كان الساكن الذي  
قبل الهاء تمكن حركته، فإن من العصب من ينقل حركة الهاء في الوقف إلى الحرف الذي قبلها ويقف  
على الهاء فراراً من التثاق الساكنين فيقول: لم أضربه، ولم أكرمه وهو كثير في الشعر قال الرابح:

هجبت والدهر كثير هجبه من عتري سبني لم أضربه

أراد لم أضربه فقل ضمة الهاء إلى الباء، وحذف الواو، وإن كان ما قبل الهاء متحرراً وهو جائز في الشعر  
ونقول الأعشى:

فعله من تجدي تلبد وماله من الريح حظ لا الجنوب ولا الصب

ضمير للمتكلمين نحو قوله تعالى:

﴿رَبَّنَا إِنَّا أَسْمَعُ مَنَادًا يَنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا، رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾<sup>(١)</sup> (سمعنا وآمنا) في محل رفع (إننا) وتوفنا) في محل نصب، والياقي في محل جر.

والنوع الثاني ضمير واحد هو الياء، وصورتها واحدة، وتختلف في المعنى بحسب الاستعمال، وهي ضمير متصل. فتكون للمخاطبة إذا كان محلها الرفع نحو: أسلمى وجهك لله تعالى وستسلمين وتمهدين متكأ.

وتكون للمتكلم إذا كان محلها النصب، أو الجر مثل سيهديني ربي.

النوع الثالث ثلاثة ضماير هي:

هما، هم، هن على رأي من يقول هي بجملتها ضماير رفعاً ونصباً وجرّاً لا على أن الهاء وحدها هي الضمير في حالتي النصب والجر، وهذه الضماير الثلاثة تختلف صورتها من حيث الاتصال والانفصال بحسب استعمالها، فإذا كانت ضمير رفع كانت منفصلة نحو: هما ناجحان، أو ناجحتان، وهم ناجحون، وهن ناجحات.

وإذا كانت ضمير نصب أو جر كانت متصلة نحو: ضربهما، لهما، ضربهن لهن، أما معنى كل منهما فلم يتغير باستعماله في محل الرفع، أو النصب أو الجر.

(١) آل عمران (١٩٣).

والضمير لا بد له من مفسر بينه، فإن كان الحُكْمُ أو مخاطب المفسر محصور من هوله، وإن كان لغائب مفسره لفظ وغيره، فغير اللفظ نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ﴾<sup>(١)</sup> أي القرآن، وفي ذلك شهادة له بالنباهة، وأنه غني عن التفسير.

أما التفسير اللفظي فالغالب أن يكون متعلماً وهو على ثلاثة أنواع:  
لنقدم في اللفظ والتقدير نحو قوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾<sup>(٢)</sup>، والمعنى قدرنا له منازل، فحذف حرف الجر، أو التقدير: ذا منازل فحذف المضاف، وانتصاب (ذا) إما على الحال، أو على أنه مفعول ثانٍ لتضمين (قدرناه) معنى صيرناه، وتقدم في اللفظ دون التقدير نحو: ﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ﴾<sup>(٣)</sup>، وتقدم في التقدير دون اللفظ نحو: ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَىٰ﴾<sup>(٤)</sup>، لأن إبراهيم مفعول فهو في نية التأخير، وموسى فاعل فهو في نية التقديم، وقيل إن فاعل أوجس ضمير مستتر، وإن موسى بدل منه، فلا دليل في الآية.

#### النوع الثاني:

أن يكون مؤخرًا في اللفظ والترتبة وهو محصور في سبعة أبواب:

(١) القدر ١.

(٢) يس ٣٠.

(٣) البقرة ١٢٤.

(٤) طه ٦٧.

## ===== ضمير الضائب مستقيم في القرآن المجيد =====

أحدها: باب ضمير الشأن نحو هو، أو هي زيد قائم أي الشأن والحديث أو القصة، فإنه مفسرٌ بالجملة بعده، فإنها نفس الحديث والقصة، ومنه: ﴿قل هو الله أحد﴾<sup>(١)</sup> ﴿فإنها لا تعنى الأبصار﴾<sup>(٢)</sup>.

الثاني: أن يكون مخبراً عنه بمفسره نحو: ﴿ما هي إلا حياتنا الدنيا﴾<sup>(٣)</sup> أي ما الحياة إلا حياتنا الدنيا.

الثالث: الضمير في باب نعم نحو: نعم رجلاً زيد، ونحو ﴿بئس للظالمين بدلاً﴾<sup>(٤)</sup> فإنه مفسر بالتمييز.

الرابع: مجرور (رب) نحو ربه رجلاً فإنه مفسر بالتمييز قطعاً.

الخامس: الضمير في باب التنازع إذا علمت الثاني، واحتاج الأول إلى مرفوع نحو: قاما وقعد أخواك، فإن الألف راجعة إلى الأخوين.

السادس: الضمير المبدل منه ما بعده كقولك ضربته زيداً وقول بعضهم: اللهم صل عليه الرؤوف الرحيم.

السابع: الضمير المتصل بالفاعل المقدم العائد على المفعول المؤخر وهو ضرورة على الأصح كقوله:

(١) الإخلاص ١.

(٢) الحج ٤٦.

(٣) البقرة ٦.

(٤) الكهف ٥٠.

جزى ربه عني عدي بن حاتم جزاء الكلاب العاويات وقد فعل  
فأعيد الضمير من (ربه) إلى عدي وهو متأخر لفظاً ورتبة<sup>(١)</sup>.

### الضمير المنفصل

وهو ما يصح الابتداء به، ويقع بعد (إلا) نحو: أنا مسافر، وما مسافر إلا  
أنا. وينقسم بحسب موقعه الإعرابي إلى قسمين:

#### ١- ما يختص بمحل الرفع

أنا، نحن، أنت وهو وما تفرع عنهم.

وبنيت (نحن) على الضم؛ لأنها كتابة عن الجمع، والواو تختص بالجمع  
فقولك: فعلوا وخرجوا، نجعل حركة (نحن) التي يكتن بها عن الجمع ضمة  
لتفرعها عن الواو<sup>(٢)</sup>.

#### ٢- ما يختص بمحل النصب

إياي، إيانا، إياك، إياكم، إياهن، إياه، إياها، إياهما،  
إياهم، إياهن.

فقولك: إياي أكرم المدرس، إياك أعني، إياه أكرمت في محل نصب  
مفعول به مقدم.

(١) شلور الذهب ١: ١٣٣.

(٢) شرح ملحة الإعراب للحريري بتحقيق أحمد محمد قاسم ٣٦٢.

هل يعطف الاسم الظاهر على المرفوع المتصل؟

لا يحسن أن يعطف الاسم الظاهر على المرفوع المتصل حتى يؤكد نحو قوله تعالى: (أذهب أنت وأخوك)<sup>(١)</sup>.

أما الضمير المنصوب فيجوز أن يعطف عليه الظاهر تقول:

ضربتك وزيداً، وضربت زيداً وإياك، فيجوز تقديمه وتأخيره، وأما المخفوض فلا يجوز أن يعطف عليه الظاهر، ولا يجوز أن تقول: مررت بك وزيداً؛ لأن المجزور ليس له اسم منفصل يتقدم ويتأخر كما للمنصوب، وكل اسم معطوف عليه، فيجوز أن يؤخر ويقدم الآخر عليه، فلما خالف المجزور سائر الأسماء لم يجز أن يعطف عليه<sup>(٢)</sup>، وقد حكى أنه جاء في الشعر نحو:

فاليوم قرئت تهجونا وتشتبنا فاذهب فما بك والأيام من حجب  
فعطفت الأيام على المضمير المجزور.

### انفصال الضمير

قد ينفصل الضمير مع إمكان اتصاله لضرورة الشعر كقوله:

وما أصحاب من قوم فأذكرهم إلا يزيلهم حياً إلى هم  
وكان عليه أن يقول: إلا يزيلونهم حياً إلي.

(١) طه ٤٢.

(٢) الأصول في النحر لابن الراج ٢: ١١٩ تحقيق عبد الحسين الفلبي.

وقوله:

بالباعث الوارث الأموات قد ضمنت إياهم الأرض في دهر الدهارير  
ويجب انفصال الضمير فيما يأتي.

١- أن يكون عامل الضمير متأخراً، وتقدم الضمير لفرض بلاغي نحو ﴿إياك نعبد﴾<sup>(١)</sup>.

٢- أن يكون العامل في الضمير حرف نفسي نحو قوله تعالى: ﴿ما هن أمهاتهم﴾<sup>(٢)</sup>.

٣- أن يكون العامل في الضمير معنويًا كالابتداء نحو أنا محمد.

٤- أن يكون العامل محذوفاً نحو قوله في التحذير:

فلإياك إياك المراد فإنه إلى الشر دعاه وللشر جالب

٥- أن يفصل بينه، وبين عامله بمتبوع نحو قوله تعالى: ﴿ويخرجون الرسول وإياكم﴾<sup>(٣)</sup>.

٦- أن يقع بعد واو المصاحبة نحو قوله:

فألّيت لا أنفك أحدو قصيدة تكون وإياها بها مثلاً بعدي

٧- أن يقع الضمير بعد إما المكسورة نحو: إما أنا وإما أنت.

(١) الفاتحة ٤.

(٢) للجنّة ٣.

(٣) للمنّة ١.



٨- أن يكون الضمير مرفوعاً بمصدر مضاف إلى منصوبه نحو:

بنصركم نحن كتتم ظافرين .

٩- أن يكون الضمير مرفوعاً بصفة جارية على غير من هي له نحو: زيد عمرو ضاربه هو .

١٠- أن يكون الضمير محصوراً بإلا ، أو إنما نحو قوله تعالى:

﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه﴾<sup>(١)</sup> ومنه قوله:

أنا الذائد الحامي للعمار وإنما يدافع عن أحسابهم أنا أو مثلي

لأن المعنى ما يدافع عن أحسابهم إلا أنا .

١١- أن يجتمع ضميران من ضمائر النصب متحدان في الرتبة كأن يكونا لتكلم، أو مخاطب، أو غائب نحو: ملكني إياي، وملكك إياك، وأعطيته إياه .

١٢- إذا اجتمع ضميرا النصب، وقدم غير الأخص منهما، وجب انفصال الأخص نحو: هل الكتاب الذي أعطيته إياك مفيد، وهل المال الذي ملكته إياي نافع، ولا يجوز أعطيتهوك ولا ملكتهوني وأجاز قوم أن تقول: أعطيتهوني وملكتهوك .

(١) الإسراء ٢٣ .

وقالوا من هذا ما رواه ابن الأثير في غريب الحديث من قول عثمان **خُشي** :  
أراهمني الباطل شيطانًا .

الفعل (أرى) ينصب ثلاثة مفعولات ، الأول هم ، الثاني ياء المتكلم الثالث  
شيطانًا والفاعل هو الباطل .

قال ابن الأثير وفيه شذوذان الوصل ، وترك الواو لأن حقه أراهموني  
كرأيتموها .

وأجار مثل هذا المبرد ، وكثير من القدماء ولكن الفصل أرجح <sup>(١)</sup> .

#### جواز اتصال الضمير وانفصاله

١- إذا كان الضمير منصوبًا بكان أو إحدى أخواتها نحو كتبه أو كنت إياه .

ومن شواهد الاتصال قول الرسول ﷺ لعمر بن الخطاب حين هم يقتل  
ابن صياد ؛ لأنه ظنه الدجال : «إن يكنه فلن تسلط عليه وإلا يكنه فلا خير لك  
في قتله» .

ومنه قول أبي الأسود لأحد غلمانه :

دع الخمر يشربها **فلئنني** رأيت أخاها مغنيًا <sup>(٢)</sup> بكانها

فإلا يكنها أو تكنه **فلئن** أخوها خلته أمه بليانها

ومن شواهد الانفصال قول الآخر :

(١) في علم النحو : ١ : ١١٢ .

(٢) ويرى مجزأ وكان لابي الأسود غلام يحمل تجارته وكان يشرب الخمر فاضطرب أمر التجارة ويريد أن  
يقول : إن لم يكن النبيذ الخمر أو تكن الخمر النبيذ فإنه اشترها من شجرة واحدة .

## ===== ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم =====

لئن كان إياه لقد حال بعدنا عن العهد والإنسان قد يتغير

٢- كل فعل تعدى إلى مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر وهما ضميران أولهما  
أخص يجوز في المفعول الثاني أن يكون ضميراً متصلاً، أو ضميراً منفصلاً  
نحو:

الصديق ظنتكه، والمخلص خلّتيه، ويجوز الصديق ظنتك إياه،  
والمخلص خلّتي إياه.

ومن شواهد الاتصال قوله:

بُلّغت صنع امرئٍ براً إخالكه إذ لم تزل لاكتساب الحمد مبتدراً

يقول: بلغني صنع رجل صادق أظنك إياه، لأنك تسارع لاكتساب  
المحامد، وجملة (إخالكه) في محل جر صفة ثانية لامرئٍ.  
ومن شواهد الانفصال قوله:

أخي حسبك إياه وقد ملئت أرجاء صدرك بالأضغان والإحزن<sup>(١)</sup>

٣- كل فعل يتعدى إلى مفعولين ليس أصلهما المبتدأ والخبر إذا كانا  
ضميرين أولهما أخص جار في المفعول الثاني منهما أن يكون ضميراً متصلاً،  
أو منفصلاً نحو: أهذا هو السؤال الذي سألتني؟ وهل هذا هو الثوب الذي  
كسوتكه؟

ويجوز في سألتني وكسوتكه أن يفصل الضمير الثاني نحو: سألتني إياه،

---

(١) أخي: مبتدأ، وجملة حسبك خبر ويجوز أن يكون أخي مفعولاً به لفعل محذوف يفسره المذكور،  
وجملة حسب مفسرة لا محل لها من الإعراب، وجملة قد ملئت حال.

كسوتك إياه .

ومن الاتصال قوله تعالى :

﴿فسيكتفبكم الله وهو السميع العليم﴾<sup>(١)</sup>.

المفعول الثاني اليهود ، وقد كفى الله نبيه شرهم .

وقوله : ﴿إن يسألكموها فيحلفكم بئحلوها﴾<sup>(٢)</sup> وضمير الغائب للاموال ويحلفكم أي يبالغ في طلبها .

### ضمير الفصل

جميع ما يستعمل في الضمير المنفصل المرفوع يستعمل فصلاً بشرط ألا يخل سقوطة بالكلام ، ولا يدخل إلا بين كلامين أحدهما لا يستغنى عن الآخر كالمبتدأ والخبر ، وباب (إن) وأخواتها ، وكان وأخواتها ، ولا يكون ما قبله إلا معرفة ، ولا ما بعده إلا معرفة أو ما ضارع المعرفة .

ودخل ضمير الفصل في هذه الأشياء للإيذان بأن الاسم قد تم ، وأن ما بعده هو الخبر ، وليس صفة نحو قولك : زيد هو القائم ، وإن زيداً هو الراكب ، وكنت أنا الضارب ، وحسبك أنت الضارب ، وكنا نحن الذاهين فهذا كله معرفة .

والمضارع للمعرفة نحو قولك : كنت أنت خيراً منه ، وحسبت أخاك هو أفضل من عمرو .

(١) البقرة ١٣٧ .

(٢) محمد ٣٧ .

وتدخل اللام على الضمير نحو قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾<sup>(١)</sup> ونحو قوله: ﴿إِنْ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾<sup>(٢)</sup> ونحو إِنْ هَذَا لَهِيَ الْمَهْذَبَةُ، فلو لم يكن ضمير الفصل لقليل: إِنْ هَذَا الْمَهْذَبَةُ، ولظن السامع أن المهذبة صفة لهند، وانتظر الخبر بعدها، فإذا قلنا إِنْ هَذَا هِيَ الْمَهْذَبَةُ تعين عند السامع أن المهذبة خبر وليس صفة، ويظهر واضحاً ضمير الفصل في (كان) و(حسب)؛ لأن الخبر منصوب نحو قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٣)</sup>، ونحو: ﴿وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾<sup>(٤)</sup>، ونحو: ﴿إِنْ تَرَوْنَا أَقْلَ مِنْكَ مَالاً﴾<sup>(٥)</sup>، ونحو: ﴿نَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ﴾<sup>(٦)</sup>، ونحو: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾<sup>(٧)</sup>، ونحو: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾<sup>(٨)</sup>.

فلو أسقطت الفصل في هذه الأشياء لم يخلّ سقوطه بالكلام.

قال جرير:

وكانن بالآباطح من صديق يراني لو أصبت هو المصايبا

(١) الصافات ١٠٦.

(٢) آل عمران ٦٢.

(٣) الزخرف ٧٦.

(٤) القصص ٥٨.

(٥) الكهف ٣٩.

(٦) المزمل ٢٠.

(٧) سبأ ٦.

(٨) الأنفال ٣٢.

كأنه قال: تراه المصاب لو أصبت فدخل (هو) وخروجها سواء وهنا وقع ضمير الفصل بلفظ الغيبة بعد حاضر لقيامه مقام مضاف غائب، أي يرى مصابي هو المصاب، وكان حقه أن يقول: يراني أنا المصاب، ويجوز جعل الضمير مبتدأ ولا يكون فصلاً، وما بعده خبر، والجمله خير الأول كقولك: كان زيد هو القائم، وحسبته هو خير منك.

وحكي عن عيسى بن عمر<sup>(١)</sup> أن ناساً من العرب يقولون: ﴿وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمون﴾ بالرفع على الابتداء والخبر قال عيسى بن ذريح:

أبكي على لبني وأنت تركتها      وكنت عليها بالمال أنت أقدر

أنت: مبتدأ، وأقدر: خبره، والجمله خبر كنت.

وفي الحديث عن النبي ﷺ: كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون أبواه هما اللذان يهودانه أو ينصرانه<sup>(٢)</sup>.

ويجوز أن يكون (هما) فصلاً، وفي يكون ضمير يعود على المولود اسمها وأبواه: مبتدأ، اللذان يهودانه خبر المبتدأ، وهما فصل، والتقدير حتى يكون المولود أبواه اللذان يهودانه ثم فصل بينهما كما قال رجل من عبس:

إذا ما المرء كان أبوه عبس      فحسبك ما تريد إلى الكلام

أضمر في كان (اسمها) وجمله أبوه عبس جملة في موضع الخبر كأنه قال: إذا ما المرء كان هو أبوه عبس، فهو ضمير المرء.

(١) مسيوه ١: ١٩٥.

(٢) في البخاري ٢: ٩٥ ط يولاتق، ومسلم للطبعة الأزهرية ١٦: ٢٠٧، ٢١٠.

## ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم

ويجوز أن تجعل (هما) غير فصل، ويكون مبتدأ، وما بعده الخبر، والجملة خبر يكون، واسمها أبواه، ويجوز النصب في (اللذين)<sup>(١)</sup> على أن تجعلهما خبر يكون، وأبواه اسمها، وعلى هذا الوجه لا يكون هما إلا فصلاً. ولو قلت: كان زيد أنت خبير منه، لم يجوز أن تجعل (أنت) في هذا فصلاً؛ لأن إسقاطه يطل المعنى.

وليس للفصل موضع من الإعراب؛ لا رفع ولا نصب ولا جر وهو في الأسماء بمنزلة الكاف في ذلك، ورويدك زيداً<sup>(٢)</sup>.



(١) انظر مفتي اللبيب ص ٤٩٨.

(٢) التيسرة والتذكرة للصبري تحقيق د/ شحي أحمد مصطفى.

## الفصل الثاني

{١٧} ﴿مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون﴾.

اللفظ والمعنى:

تصور الآية الكريمة حال المنافقين في نفاقهم وإظهارهم خلاف ما يسترونه من كفر كحال الذي استوقد ناراً ليستضيء بها ثم انطفأت، فلم يعد يبصر شيئاً متحيراً خائفاً فكذلك هؤلاء استضاءوا قليلاً بالانتفاع بالكلمة المجرة على استئثارهم حيث آمنوا على أنفسهم وما يتبعها ثم وراء استئثارهم بنور هذه الكلمة ظلمة النفاق التي ترمي بهم إلى ظلمة سخط الله، وظلمة العقاب السرمذ ومحصوله أنهم انتفعوا بهذه الكلمة مدة حياتهم القليلة ثم قطع الله تعالى بالموت<sup>(١)</sup>.

- مرجع الضمير

إذا تدبرنا الآية الكريمة وجدنا أن الضمير قد عاد إلى (الذي) مجموعاً في قوله تعالى: ﴿بنورهم وتركهم﴾ بعد أن قال: ﴿استوقد﴾ و﴿ما حوله﴾ بالإنفراد.

والسبب في ذلك إما:

- أن يكون لتنزيل الذي منزلة (من) و(من) يرد الضمير إليها تارة بالإنفراد، وتارة بالجمع، ولعل ذلك هو الصواب، ونظير هذا قوله تعالى: ﴿والذي جاء

(١) محاسن التأويل للقاظمي ٢: ٥٤، التفريحات ١: ٢٢.



بالصدق وصدق به» بالإنفراد ثم قال: «أولئك هم المتقون» بالجمع<sup>(١)</sup>.

- أو كان المقصود هو التشبيه بمن استوقد ناراً أي شبهت قصة جماعة بقصة شخص واحد نحو قوله تعالى: «مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا»<sup>(٢)</sup> أو قصد جنس المستوقدين، أو أريد الجمع أو الفوج الذي استوقد ناراً<sup>(٣)</sup> أو هو جمع لكن حذفت النون للاستطالة نحو قوله تعالى: «وخضتم كالذي خاضوا»<sup>(٤)</sup>.

#### البلاغة:

التشبيه التمثيلي في قوله تعالى: «مثلهم كمثل....» وحقيقته أن يكون وجه الشبه فيه صورة منتزعة من متعدد فقد شبه المنافق بالمستوقد للنار، وإظهاره للإيمان بالإضواء، وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار فهم في حال نفاقهم، وإظهارهم خلاف ما يسترونه من كفر كحال الذي استوقد ناراً ليستضيء بها ثم انطفأت وهذا جانب من جوانب الإعجاز القرآني في تقريب الصور المعنوية وجعلها في صورة حسية فالتمثيلي يعمل عمل السحر في تأليف المتباينين، ويربك الحياة في الجماد، ويجعل الشيء قريباً بعيداً ومن أمثلته في الشعر قول بشار<sup>(٥)</sup>:

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ١ : ٥٩ .

(٢) الجمعة ٥ .

(٣) غرائب القرآن ووقائب الفرفان للنيسابوري ١ : ١٨١ ، البيضاوي ١٤ .

(٤) التوبة ٦٩ .

(٥) إعراب القرآن الكريم وبيانه محيي الدين المديوش .

كان مثار النقع فوق رؤوسنا وأسيافنا ليل تهاوى كواكب

فقد شبه ثوران النقع المنعقد فوق الرؤوس والسيوف المتلاحمة فيه أثناء الحرب بالليل البهيم تهاوى فيه الكواكب.

وقول أبي تمام يصف الربيع:

يا صاحبي تقصيا نظريكما تريا وجوه الأرض كيف تصور

تريا نهارا مشمسا قد شابه زهر الربا فكأنما هو مقمر

حيث شبه النهار الشمس في الروض البهي المكمل بالأزاهير بالليل المقمر المساجي.

كذلك المخالفة بين الضميرين فقد وجد الضمير في استوفد وحوله نظرا إلى جانب اللفظ؛ لأن المنافقين كلهم على قول واحد وفعل واحد، وأما رعاية جانب المعنى في «بنورهم وتركهم» فلكون المقام تقييح أحوالهم وبيان ذاتهم وضلالهم فثبتات الحكم لكل فرد منهم واقع.

كما يوجد في الآية الكريمة مراعاة النظير وحده أن يجمع المتكلم بين أمر، وما يناسبه مع إلغاء ذكر التضاد لتخرج المطابقة وهي هنا في ذكر الضوء والنور.

والسر في ذكر النور مع أن السياق يقتضي أن يقول: بضوئهم مقابل أضواء هو أن الضوء فيه دلالة على الزيادة فلو قال بضوئهم لأوهم الذهب بالزيادة ويقاء ما يسمى نور، والغرض هو إزالة النور عنهم رأسا يؤكد هذا المعنى أنه قال ذهب الله بنورهم، ولم يقل أذهب نورهم؛ لأن معنى أذهب أزاله، وجعله ذاهبا بخلاف ذهب به أي استصحبه، ومضى به معه، والغرض

إفادة أنه لم يبق مطمع في عودة ذلك النور إليهم بالكلية إذ لو قيل: أذهب الله نورهم ربما كان يتوهم أنه إنما أذهب عنهم النور، وبقي هو معهم فرمما عوضهم بدل ما فاتهم فلما قال: ذهب الله بنورهم كان ذلك حسماً وانقطاعاً لمادة الإطماع من حصولهم على أي خير لهم أو منهم وهذا من أسمى ما يصل إليه البيان.

وقال: ذهب الله بنورهم، ولم يقل بنارهم، لأن السياق يقتضي ذلك فالنار فيها إشراق وإحراق فذهب بالإشراق، وأبقى ما فيها من الإحراق.

الإعراب:

﴿مثلهم﴾: مبتدأ، ﴿كمثل﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر أو الكاف اسم بمعنى مثل هي الخبر، ومثل مضاف إليه على رأي أبي البتاء وابن عطية وهو مذهب الاخفش، وأما سيبويه فلا يجيز ذلك إلا في الشعر.

﴿الذي﴾: اسم موصول في محل جر بالإضافة.

﴿استوقد﴾: فعل ماضي مبني على الفتح بمعنى أوقد، وهي استعمل بمعنى أفعال ومثله أجاب واستجاب، وأخلف واستخلف، والفاعل ضمير مستتر فيه جواراً تقديره هو، وجملة استوقد لا محل لها من الإعراب صلة الموصول، ﴿ناراً﴾: مفعول به، وجملة مثلهم: مستأنفة مسوقة لضرب المثل استحضاراً للصورة، وتوضيحاً للحقائق، ﴿فلما﴾: الفاء حرف عطف، و﴿لما﴾: ظرف بمعنى حين متضمن معنى الشرط، وقيل: هي حرف وجوب لوجوب وسماها ابن هشام رابطة.

﴿أضاءت﴾: فعل ماضٍ والتاء تاء التانيث الساكنة، والفاعل ضمير فيه

جواراً تقديره هي، ﴿ما﴾: اسم موصول بمعنى المكان مفعول به.

﴿حوله﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة ما، ويرى بعض اللغويين أن أعضاء فعل لازم<sup>(١)</sup> فيتعين أن تكون ما رائدة أي أعضاء حوله.

﴿ذهب الله﴾: فعل وفاعل والجملة لا محل لها من الإعراب؛ لأنها جواب شرط غير جازم، ﴿بنورهم﴾: جار ومجرور.

﴿وتركهم﴾: فعل ماضٍ، وفاعل مستتر فيه جواراً، ومفعول به أول.

﴿في ظلمات﴾: الجار والمجرور في موضع المفعول الثاني لتركهم.

﴿لا﴾: نافية، ﴿يصرون﴾: فعل مضارع مرفوع والوار فاعل، والجملة في موضع نصب على الحال المؤكدة؛ لأن من كان في الظلمة لا يبصر.

﴿١٩﴾ ﴿أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد ويرق يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواحق حذر الموت والله محيط بالكافرين﴾.

ال لغة والمعنى:

صيب: أصله صيوب اجتمعت الياه والواو ومسيقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء، وأدغمت الياء في الياء وهو المطر الذي يصوب أي ينزل مأخوذ من الصوب وهو النزول بشدة، ولذلك نكر لما كان المقام مقام تفصيل.

#### مرجع الضمير:

المتبادر من ظاهر النظم أن الضمير راجع للصيب، وقد أعاده عليه غير الجلال من المفسرين، وأما هو فقد أعاده على السحاب الذي هو مدلول

(١) والأفعال التي تكون لازمة ومتعملة تزيد على ثمانين فعلاً - البيان في غريب إعراب القرآن ١: ٦٠.

السماء، وهو خلاف ظاهر نظم الآية<sup>(١)</sup>.

الإعراب:

﴿كصيب﴾: جار ومجرور معطوفان على مثل ولا بد من تقدير مضاف أي كأصحاب صيب بدليل يجعلون أصابعهم في آذانهم.

﴿من السماء﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لصيب.

﴿فيه﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، ﴿ظلمات﴾: مبتدأ مؤخر، ﴿ورعد وبرق﴾: معطوفان على ظلمات.

﴿يجعلون﴾: فعل مضارع مرفوع، والوار: فاعل والجملة مستأنفة مسوقة للإجابة عن سؤال مقدر كأنه قيل: فكيف حالهم مع ذلك الرعد؟ فقيل يجعلون، ﴿أصابعهم﴾: مفعول به.

﴿في آذانهم﴾: جار ومجرور في موضع المفعول الثاني لجعلون.

﴿من الصواعق﴾: الجار والمجرور متعلقان بجعلون.

﴿حذر الموت﴾: مفعول لأجله.

﴿والله﴾: الواو اعتراضية، الله: مبتدأ، محيط: خبر.

﴿بالكافرين﴾: جار ومجرور متعلقان بمحيط والجملة لا محل لها من الإعراب لأنها معترضة بين جملتين من قصة واحدة وهما: يجعلون أصابعهم - ويكاد البرق.

(١) افتوحات الإلهية ١: ٢٣.

### البلاغة:

- أفرد الرعد والبرق مع أن سياق الكلام يقتضي الجمع كجمع ظلمات، ولأن الجمع أبلغ من الأفراد على حد قول البحتري:

يا عارضاً متلفعاً ببروده يختال بين بروده ورعوده

والسبب في الأفراد للرعد والبرق أنهما لما كانا في الأصل مصدرين، والمصادر لا تجمع روعي حكم الأصل بأن ترك الجمع، وإن أريد معناه.

- المجاز المرسل في قوله: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي أَذَانِهِمْ﴾ لأن الإصبع ليست هي التي تحصل في الأذن فذكر الأصابع وأراد الائتمال وعلاقته الكلية، وجمع الأصابع؛ لأنه لم يرد أصبعاً معينة؛ لأن الحالة حالة دهن وحيرة.

{٢٠} ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

### اللغة والإعراب:

كاد فيها لفتان فَعَل وفعل بكسر العين وضمها ولذلك يقال كدت بكسر الكاف وضمها، ويكاد: مضارع كاد وهو من أفعال المقاربة، ينفي في الإيجاب، ويوجب في النفي فإذا قلنا: كاد يفعل كذا أي إذا قارب الفعل ولم يفعل وما كاد يفعل كذا أي فعله بعد إبطاء.

فال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرُوا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾<sup>(١)</sup>: أي فعلوا الذبح بعد إبطاء

(١) البقرة ٧١.

﴿كلما﴾: كلمة مركبة من كل وما، وتفيد التكرار، وتقتضي الجواب وهي منصوبة؛ لأنها ظرف زمان والعامل فيها جوابها وهو ﴿مشوا﴾.

﴿البرق﴾: اسم يكاد، ﴿يخطف﴾: فعل مضارع مرفوع وفاعله مستتر فيه جواراً تقديره هو يعود على البرق، وجملة يخطف خبر يكاد، وجملة يكاد مستأنفة كأنها جواب قائل يقول: فكيف حالهم مع ذلك البرق فليل يكاد، ﴿ابصارهم﴾: مفعول به ومضاف إليه.

﴿أضاء﴾: في تأويل مصدر في محل جر بالإضافة، وقيل: (ما) نكرة موصوفة ومعناها الوقت والعائد محذوف تقديره كل وقت أضاء لهم فيه فجملة ﴿أضاء﴾: في الأول لا محل لها من الإعراب؛ لأنها صلة الموصول الحرفي، وفي الثاني محلها الجر على الصفة.

﴿مشوا﴾: فعل ماض مبني على الضم المقدر على الألف المحذوفة لالتقاء الساكنين، والوار: فاعل، وجملة مشوا فيه لا محل لها من الإعراب؛ لأنها جواب شرط غير جازم.

﴿فيه﴾: جار ومجرور متعلق بمشوا.

﴿وإذا﴾: الوار عاطفة، و(إذا) ظرف لما يستقبل من الزمان خافض لشرطه منصوب بجوابه، ﴿أظلم عليهم﴾: جملة فعلية في محل جر بإضافة إذا إليها.

﴿قاموا﴾: فعل وفاعل، والجملة لا محل لها من الإعراب؛ لأنها جواب شرط غير جازم.

﴿ولو شاء الله للذهب﴾: الوار: استئنافية، (لو) شرطية، شاء: فعل الشرط، ﴿للذهب﴾: اللام واقعة في جواب الشرط وذهب: فعل ماض مبني

على الفتح والفاعل مستر جواراً تقديره هو.

﴿تقدير﴾: خبر إن، وجملة إن الله تعليلية لا محل لها من الإعراب.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿مشوا فيه﴾: يترتب عوده على توضيح الفعل ﴿أضاء﴾: فإن كان متعدداً فالمفعول محذوف تقديره:

كل وقت أضاء لهم البرق طريقاً مشوا فيه فالضمير عائد على الطريق ويحتمل أن يكون لازماً، والضمير عائد على الضوء<sup>(١)</sup>.

والضمير في (لهم) إن رجع إلى أصحاب المطر فالمعنى أنهم يمشون بضوء البرق إذا لاح لهم، وإن رجع إلى المنافقين فالمعنى أنه إذا ذهب عنهم ما لاح لهم من الإيمان ثبتوا على كفرهم وقيل المعنى كلما صلحت أحوالهم في الدنيا قالوا هذا دين مبارك فهذا مثل الضوء، وإذا أصابهم شدة أو مصيبة عابوا الدين وسخطوا فهذا مثل الظلمة.

﴿يسمعهم وأبصارهم﴾: قيل إن الضمير راجع للمنافقين بدليل أن أبصارهم وقلوبهم قد عميت بالكفر؛ لأن ظلمات الليل والرعد والبرق لا تقتضي عمى قلوبهم، فرجوعه إليهم يقتضي تشبيهاً بمن أصابه البرق على وجهين:

أحدهما: تكاد براهين القرآن تلوح لهم كما يضيء البرق وهذا مناسب لتمثيل البراهين بالبرق.

(١) تفسير البصائر ١٣.



## الضمير الضائب مستقيم في القرآن الكريم

والآخر: يكاد زجر القرآن، ووعيده يأخذهم كما يكاد البرق يخطف أبصار أصحاب المطر المشبه بهم.

- ويرى البيضاوي وأبو حيان أن الضمير راجع لأصحاب الصيب ودليله أن ذكر (لو) يقتضي أن هناك مانعاً لذهاب سمعهم وأبصارهم مع قيام ما يقتضيه، والتنبيه على أن تأثير الأسباب في مسبباتها مشروط بالمشيئة ويقول أبو حيان إن هذا مبالغة في تحير هؤلاء المسافرين وشدة ما أصابهم من الصيب الذي اشتمل على ظلمات ووعد وبرق حيث تكاد الصواعق تصمهم، والبرق يعميهم.

فإن رجع إلى أصحاب المطر فالمنع لو شاء الله لأذهب سمعهم بالبرق، وأبصارهم بالبرق، وإن رجع إلى المنافقين فالمنع لو شاء الله لوقع بهم العذاب والفضيحة<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

زيادة على ما مر في ثنايا مرجع الضمير:

حذف مفعول شاء وهو كثير حتى لا يكاد ينطق به إلا في الشعر كقوله:

فلو شئت أن أبكي دماً لبكيتَه عليه ولكن ساحة الصبر أوسع

كذلك في قوله: ﴿مشوا فيه﴾ أوتر المشي على السعي والعدو للإشعار بعدم استطاعتهم<sup>(٢)</sup>.

وهنا يرد سؤال فيقال: لم أتى قبل أضاء بكلماء، وقبل أظلم بإذا وما وجه

(١) التسهيل ١: ٣٩، ٤٠.

(٢) إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم ١: ٥٥.

المناسبة في ذلك؟

وفيه وجوه:

الأول: أن تكرار الإضاءة يستلزم تكرار الإظلام فكان تنويع الكلام أعذب.

الثاني: أن مراتب الإضاءة مختلفة متنوعة فذكر (كلما) تنبيهاً على ظهور التعدد، وقوته لوجوده بالصورة والنوعية والإظلام نوع واحد، فلم يوت بصيغة التكرار لضعف التعدد فيه، بعد ظهوره بالنوعية، وإن حصل بالصورة.

الثالث: إضاءة البرق منسوبة إليه، وإظلامه ليس منسوباً لأن إضاءته هي لمعانه، والظلام أمر يحدث عن اختفائه فأتى بأداة التكرار عند الفعل المتكرر من البرق، وبالأداة التي لا تقتضي التكرار عند الفعل الذي ليس متكرراً منه ولا صادراً منه.

الرابع: المراد بالإضاءة البرق والحياة والظلام الموت، فالمتناقض يمر حاله في حياته بصورة الإيمان؛ لأنها دار مبنية على الظاهر فإذا صار إلى الموت رفعت له أعماله وتحقق مقامه فتستقيم (كلما) في الحياة، و(إذا) في الممات، وهكذا كقول النبي ﷺ: «اللهم أحيني ما دامت الحياة خيراً لي، وأمتني إذا كانت الوفاة خيراً لي»، فاستعمل مع الحياة لفظ التكرار والدوام، ومع لفظ الوفاة لفظ الاختصار والتقيد.

{٢٣} ﴿وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله، وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين﴾.

### اللغة والإعراب:

الرب: الشك وقلق النفس واضطرابها، وفي الحديث: ادع ها يربيك إلى ما لا يربيك هذا وللرب في اللغة ثلاثة معان:

أحدها: الشك وهو المراد في الآية الكريمة، وثانيها: التهمة، قال جميل:

بشينة قالت: يا جميل أرثني فقلت: كلانا يا بشون مريب

وثالثها الحاجة قال:

فضينا من نهامة كل رب وخير ثم أجمعنا السيوفنا

السورة: الطائفة من القرآن التي أقلها ثلاث آيات وأصل اتوا: اتبوا مثل اضربوا، فالهمزة الأولى همزة وصل أتى بها للاستدعاء بالسكن، والثانية فاء الكلمة اجتمع هزتان قلبت ثانيتهما ياء على حد إيمان، واستقلت الضمة على الياء التي هي لام الكلمة فحذفت فسكنت الياء وبعدها واو الضمير ساكنة فحذفت الياء لالتقاء الساكنين، وضمت التاء قبلها للتجانس فوزن اتوا - افعوا، ﴿وشهداءكم﴾: جمع شهيد للمبالغة كعلم وعلماء، وإما جمع شاهد كشاعر وشعراء.

﴿وإن كنتم﴾: الواو استثنائية، والكلام مستأنف مسوق للرد على من ارتابوا في القرآن تعنتاً، و﴿إن﴾: شرطية تجزم فعلين.

﴿كنتم﴾: كان فعل ماض ناقص والتاء اسمها، والفعل الناقص في محل جزم فعل الشرط، ﴿في رب﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر كنتم ﴿بما﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لرب، وما: موصولة، وجملة

نزّلنا: صلة الموصول، وقال نزّلنا ولم يقل أنزلنا لأن القرآن نزل منجماً على سبيل التدرّج.

﴿فأتوا﴾: الفاء واقعة في جواب الشرط، وأتوا: فعل أمر مبني على حذف النون؛ لأن المضارع من الأفعال الخمسة، والواو: فاعل، والجملّة في محل جزم جواب الشرط.

﴿وآدعوا﴾: عطف على قوله: فأتوا، ﴿شهداءكم﴾: مفعول به، والضمير مضاف إليه.

﴿من دون الله﴾: متعلق بمحذوف حال من قوله: شهداءكم، والتقدير منفردين عن الله تعالى، أو مغايرين له.

﴿إن﴾: أداة شرط، والفعل بعدها في محل جزم فعل الشرط، والتاء: اسمها.

﴿صادقين﴾: خبرها، وجواب الشرط محذوف تقديره أي فافعلوا.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿مثله﴾: هناك آراء في مرجعه، الأول وهو أرجحها:

أن يعود على ﴿ما نزلنا﴾ وهو القرآن الكريم، وعلى ذلك يكون الجار والمجرور متعلقاً بمحذوف صفة لسورة.

ومعنى ﴿من مثله﴾ على ذلك أي في فصاحته وبلاغته وحسن نظمته وروعة أسلوبه وإيجازه، وفيما تضمنه من العلوم والحكم، والأمر والنهي والوعد والوعيد والبطارة والإنذار والحكم والأمثال وحديثه عن الأمم السابقة،

## ضمير الضائب مستقصر في القرآن الكريم

وصيائته من التحريف وأحكامه المواكبة للتقدم العلمي الذي أخبر عنها: ﴿سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق﴾، رحديثه عن الأمم السابقة وإعجازه المتنوع وتكون (من) هنا لبيان الجنس، أو التبعيض، أو زائدة (صلة) وهو قول الأخفش، وتقديره: فأتوا بسورة مثله كما جاء في قوله تعالى: ﴿فأتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله﴾<sup>(١)</sup>، وقوله تعالى: ﴿بعشر سور مثله﴾.

وهذا أول ما يرجح ذلك الرأي؛ لأن المماثلة فيها صفة للمائي به هذه واحدة.

ثانياً: أن الكلام في المنزل لا في المنزل عليه، والمعنى: وإن ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فأتوا بشيء يماثله.

ثالثاً: لأن أمرهم بالإتيان من مثل ما أتى به واحد من جنسهم أبلغ من أمرهم بأن يجدوا واحداً يأتي بمثل ما أتى به رجل آخر.

رابعاً: أن الضمير لو رجع للعبد لأوهم أن إعجازه في كونه أمياً لا أنه في نفسه معجز، مع أن هذا هو الواقع، والإعجاز بالنسبة إليه لقوله تعالى: ﴿قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله﴾<sup>(٢)</sup>.

كما أن رده إلى رسول الله ﷺ يوهم إمكان صدوره عن لم يكن على صفته، ولا بلائمه قوله تعالى: ﴿وادعوا شهداءكم من دون الله﴾ فإنه أمر بأن

(١) يونس ٣٨.

(٢) الإسراء ٨٨.

يستعينوا بكل من ينصرهم ويعينهم<sup>(١)</sup>.

الرأي الثاني:

﴿من مثله﴾: يعود الضمير على عبدنا فيشلق الجار والمجرور بـ﴿اتوا﴾ وتكون (من) لابتداء الغاية، والمعنى على ذلك ابتدئوا في الإتيان بالسورة من مثل محمد، أي بسورة كائنة من هو على حاله من كونه بشراً أمياً لم يقرأ، ولم يكتب، ولم يدارس العلماء، ولم يجالس الحكماء، ولم يتعاط أخبار الأولين، أو تحسبونه في زعمكم شاعراً أو مجنوناً، ورجح بعضهم ذلك، كما قيل في الألويسي لاشتغاله على معنى مستبدع، فالتوحيد والتصديق بالنبوة توأمان، فالمقصود إثبات النبوة، والتحدي على ذلك أبلغ؛ لأن المعنى اجتمعوا كلكم، وانظروا هل يثبتر لكم الإتيان بسورة ممن لم يمارس الكتب، ولم يدارس العلوم.

البلاغة:

﴿في ريب﴾: مجاز من حيث إنه جعل الريب ظرفاً محيطاً بهم بمنزلة المكان لكثرة وقوعه منهم، ﴿نزلنا﴾: انتفات من الغيبة إلى التكلم فلو جاء على ظاهره لقليل لما نزل على عبده، وكما قلت:

قال نزلنا ولم يقل أنزلنا؛ لأن القرآن الكريم نزل منجماً على سبيل التدرج.

(١) تفسير الطبري ١: ١٢٨، ١٢٩، البيان في شريب إضراب القرآن ١: ٦٤، محاسن التأويل ٢: ٧٢،

إرشاد العقل السليم ٢: ٧٢، حصرف.

{٢٥} ﴿كَلِمًا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا هَٰذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا، وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

اللغة والإعراب:

﴿مُطَهَّرَةٌ﴾: من الخيض، وسائر الأقدار التي تختص بالنساء، ويحتمل أن يكون المراد طهارة الطيب، وطيب الاخلاق<sup>(١)</sup>.

﴿كَلِمًا﴾: ظرف زمان متضمن معنى الشرط، وما: مصدرية أو نكرة مقصودة وقد تقدم الحديث عنها في ﴿كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ﴾.

﴿رَزَقُوا﴾: فعل ماضى مبني للمجهول، والواو ضمير متصل في محل رفع نائب فاعل، والجملة الفعلية لا محل لها، أو في محل جر على الصفة أي كل وقت رزقوا فيه.

﴿مِنْهَا﴾: الجار والمجرور متعلقان برزقوا ﴿مِنْ ثَمَرَةٍ﴾: جار ومجرور بدل اشتمال من قوله: ﴿مِنْهَا﴾، ﴿رَزَقُوا﴾: مفعول به ثان لرزقوا، والمفعول الأول هو نائب الفاعل الذي هو الواو.

﴿قَالُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم.  
﴿هَٰذَا﴾: اسم إشارة مبني على السكون في محل رفع مبتدأ، ﴿الَّذِي﴾: اسم موصول مبني على السكون في محل رفع خبر، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول.

﴿رَزَقْنَا﴾: فعل ماض مبني للمجهول، ونا: ضمير متصل في محل رفع

(١) التسهيل ١: ٤٢.

نائب فاعل، وجملة رزقنا لا محل لها من الإعراب صلة الموصول، والعايد محذوف أي رزقناه.

﴿من قبل﴾: من: حرف جر، قبل: مجرور مبني على الضم لانتقاعه عن الإضافة لفظاً لا معنى في محل جر وعلة بنائه الافتقار، والجار والمجرور متعلقان برزقنا، أو بمحذوف حال.

﴿وأتوا﴾: الواو استئنافية، والفعل ماض مبني للمجهول، والواو: نائب فاعل، ﴿به﴾: الجار والمجرور متعلقان بأتوا، والجملة مستأنفة مسوقة للإخبار عن هذا الذي رزقوه.

﴿مثنياً﴾: حال أي مثنياً للثمر الذي كانوا يألفونه في الدنيا؛ لأن الإتيان بالالف أس، وقيل يشبه بعضه بعضاً في اللون، وإن تباين في الطعم.

والمعنى الأول أرجح بدليل قوله تعالى: ﴿هذا الذي رزقنا من قبل﴾، ﴿ولهم فيها أزواج مطهرة﴾.

الواو: حرف عطف، لهم: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، فيها: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال.

أزواج: مبتدأ مؤخر، والزوج ما يكون معه آخر فيقال زوج للمرأة والرجل، وأما الزوجة بالياء فقليل.

وقال الفراء: إنها لغة، ﴿مطهرة﴾: نعت لأزواج ومنعوتها جمع تكسير.

﴿وهم فيها خالدون﴾: الواو: حرف عطف وهم: مبتدأ



فيها: جار ومجرور متعلق بخالدون، خالدون: خبر للمبتدأ.

مرجع الضمير:

﴿منها﴾: الضمير للجنة، والإشارة إلى المرزوق في الجنة لتشابه ثمارها مع اختلافها في الطعم.

﴿وأوتوا به﴾: إما أن يعود الضمير إلى المرزوق في الدنيا والآخرة أي أوتوا برزوق الدارين متشابهًا بعضه ببعض ويسمى هذا الطريق بالكناية الإيمائية، ولو رجع إلى الملفوظ لقيل بهما، أو يعود إلى المرزوق في الجنة أوتوا بالمرزوق في الجنة متشابه الأفراد.

ولعل ذلك ما رجحه بعض العلماء؛ لأن مرزوقهم في الآخرة هو المحدث عنه كما أنه هو المشبه بالذي رزقوه من قبل، وأن هذه الجملة جاءت للمحدث عن الجنة وأحوالها.

البلاغة:

في قوله: هذا الذي رزقنا من قبل تشبيه بليغ لحلف أداة التشبيه، وتساوي طرفي التشبيه في المرتبة.

{٢٦} ﴿فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم، وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلاً يضل به كثيرًا ويهدي به كثيرًا وما يضل به إلا الفاسقين﴾.

اللفة والإعراب:

﴿فأما﴾: الفاء استئنافية، وأما: حرف شرط وتفصيل.

﴿الذين﴾: اسم موصول مبتدأ وهو فاصل بين أما وفاء الجزاء كما يفصل الخبر نحو: أما في الدار فعلى، وجملة الشرط كقوله تعالى: ﴿فأما إن كان من المقربين فروح وريحان﴾، والاسم المعمول المحذوف كقوله تعالى: ﴿وأما نعوذ فهديناهم﴾ والمفعول به نحو قوله تعالى: ﴿فأما اليتيم فلا تقهر﴾ والظرف نحو أما اليوم فحاسب نفسك.

﴿آمنوا﴾: صلة الموصول ﴿فيعلمون﴾: الفاء واقعة في جواب أما ويعلمون مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل والجملة خبر للذين.

﴿أنه الحق﴾: أن واسمها وخبرها سدت مسد مفعولي يعلمون، ﴿من ربهم﴾: حال.

﴿ماذا﴾: اسم استفهام في محل نصب مفعول به مقدم لأراد أو ﴿ما﴾: اسم استفهام، وإذا: اسم موصول في محل رفع خبر (ما) والجملة في محل نصب مقول القول، وعلى الوجه الأول تعرب جملة أراد مقولا للقول.

﴿مثلاً﴾: تمييز مؤكد أو حال من اسم الإشارة أي مثلاً به أو من الفاعل أي مثلاً.

﴿يضل به ويهدي به﴾: الباء للسببية والجملتان لا محل لهما من الإعراب؛ لأنهما كالبيان للجملتين المصدرتين بأما؛ لأنهما من كلام الله تعالى وقيل في محل نصب؛ لأنهما صفتان لثلاث أي مثلاً يفترق الناس به إلى ضالين ومهتدين وهما على هذا من كلام الكفار.

وأجاز أبو البقاء أن يكون حالاً من اسم الله أي مضلاً به كثيراً وهادياً به.

## ❦ ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم ❦

﴿الفاسقين﴾: مفعول ليضلل وهو استثناء مفرغ، ويجوز عند الفراء أن يكون منصوباً على الاستثناء، والمستثنى منه محذوف تقديره، وما يضل به أحداً إلا الفاسقين.

مرجع الضمير:

﴿به﴾: الضمير يعود على المثل أي بالمثل أو يضر به الذي يضره لأهل الضلال من أهل النفاق والكفر<sup>(١)</sup>، ويحتمل أن يعود الضمير على القرآن أي وما يضل بهذا القرآن إلا الخارجين عن طاعة الله<sup>(٢)</sup>.

البلاغة:

الطباق بين يضل ويهدي.

{٢٧} ﴿الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه، ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون﴾.

اللمعة والإعراب:

﴿ينقضون﴾: النقض: الفسخ وفك الترتيب ضد الإبرام وبالكسر المنقوض.

﴿الذين﴾: اسم موصول في محل جر؛ لأنه صفة للفاسقين.

﴿ينقضون﴾: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل والجملة لا

محل لها من الإعراب.

(١) تفسير الطبري ١: ١٤٢.

(٢) صفوة التفسير ١: ٣١.

﴿ما أمر الله به﴾: (ما) اسم موصول في محل نصب مفعول به، والجملة: صلة الموصول.

﴿أن يوصل﴾: أن: حرف مصدري ونصب، ويوصل: مضارع مبني للمجهول ونائب الفاعل ضمير مستتر تقديره هو، وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر بدل من الضمير في (به) والمعنى ويقطعون ما أمر الله بوصله، ورجحه العلامة الجمل وقال هو أحسن لفظاً ومعنى فكونه أحسن لفظاً لقربه، ومعنى: لأن قطع ما أمر الله بوصله أبلغ من قطع ما أمر الله به نفسه.

أو في موضع نصب على البذل من (ما)، أو مفعولاً لأجله والتقدير: كراهية أن يوصل أو ثلاثا يوصل.

﴿أولئك﴾: اسم إشارة مبني على الكسر في محل رفع مبتدأ.

﴿هم﴾: ضمير فصل أو عماد لا محل له من الإعراب.

﴿الخاسرون﴾: خبر أولئك، ويجوز إعراب هم: مبتدأ والخاسرون خبره، والجملة الاسمية في محل رفع خبر أولئك.

مرجع الضمير:

﴿من بعد ميثاقه﴾: الميثاق إما اسم لما يقع به الوثاق والإحكام وإما مصدر بمعنى التوثيق كالميعاد بمعنى الوعد.

فعلى الأول:

إن رجع الضمير إلى العهد كان المراد بالميثاق ما وثقوه به من القبول والالتزام، وإن رجع إلى لفظ الجلالة يراد به آياته وكتبه وإنذار رسله عليهم

## تضمير الضالجب مستقيم في القرآن الكريم

السلام، والمضاف محذوف على الوجهين أي من بعد تحقق ميثاقه.

وعلى الثاني:

إن رجع الضمير إلى العهد والميثاق مصدر من المبني للفاعل فالمعنى من بعد أن وثقوه بالقبول والالتزام، أو من بعد أن وثقه الله عز وجل بإنزال الكتب، وإنذار الرسل، وإن كان مصدرًا من المبني للمفعول فالمعنى من بعد كونه موثقًا إما بتوثيقهم إياه بالقبول، وإما بتوثيقه تعالى إياه بإنزال الكتب، وإنذار الرسل<sup>(١)</sup>.

فالمعنى باختصار: أي ينقضون عهد الله من بعد تحقق ما وثقوه به من القبول والالتزام، أو من بعد أن وثقه الله تعالى بإنزال الآيات والكتب وإنذار الرسل، أو من بعد كونه موثقًا بقبولهم، أو موثقًا بتوثيق الله تعالى إياه.

البلاغة:

﴿ينقضون عهد الله﴾: استعارة مكنية شبه العهد بالحبل المبرم ثم حذف المشبه به، ورمز إليه بشيء من لوازمه وهو النقص؛ لأنه إحدى حالتي الحبل وهما النقص والإبرام وكذلك الطباقي بين يقطعون، ويوصل.

{٣١} ﴿وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين﴾.

اللغة والإعراب:

﴿آدم﴾: علم أعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة، وليس مشتقًا

(١) إرشاد العقل السليم ١: ٧٦.

من الادمية أي السمرة أو من أديم الأرض أو وجهها؛ لأن الاشتقاق من خصائص العربية، قال الصاوي<sup>(١)</sup>: ليس منصرفًا ولا مشتقًا على التحقيق، وهو أي آدم: مفعول به أول، «الاسماء»: مفعول به ثان، «كلها»: تأكيد للأسماء وجواب الشرط لقوله: «إن كنتم صادقين»، محذوف تقديره: فأنبئوني دل عليه ما قبله أي أنبئوني السابق خلافاً لابن عطية الذي يجعل جواب الشرط أنبئوني السابق وهو بهذا يجوز تقديم الجواب على الشرط على مذهب سيويه.

#### مرجع الضمير:

«ثم عرضهم»: قال عرضهم، ولم يقل عرضها؛ لأنه أراد مسميات الأسماء، ومنهم من يعقل، ومنهم من لا يعقل فغلب جانب من يعقل على جانب ما لا يعقل فجمعهم بضمير من يعقل؛ لأنه لما كان في جملتها الملائكة والإنس والجن وهم العقلاء فغلب الأكمل؛ لأن عادة العرب بتغليب الكامل على الناقص كلما غلبوا<sup>(٢)</sup>، أو للتعظيم بتزليلها منزلتهم<sup>(٣)</sup>، وقرأ أبي (ثم عرضها)، وقرأ عبدالله: (ثم عرضهن)<sup>(٤)</sup>.

.البلاغة.

أنبئوني: أمر للتعجيز والتبكيك أي استنياهم وقد علم عجزهم عن الإنباء

(١) ٢٠: ١ (١).

(٢) التفسير الكبير ٢: ١٧٦، ١٧٧، البيان في غريب إعراب القرآن ١: ٧٢.

(٣) روح المعاني ١: ٢٣٥.

(٤) البحر المحیط ١: ١٤٦، روح المعاني ١: ٢٣٥.

تبيكتهم لهم، وإظهاراً لعجزهم عن إقامة ما علّقوا به رجاءهم من أمر الخلافة.  
 {٣٦} ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأُخْرِجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَكُلَّنَا اضْطَبَّطُوا بَعْضُكُمْ  
 لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾.  
 اللغة والقراءة والإعراب:

زل عن مكانه زلا من باب ضرب: تنحى عنه، وزل زللاً من باب تعب  
 لغة، وزل في منطقه أو فعله يزل من باب ضرب زلة خطأ.  
 ﴿الشيطان﴾: مأخوذ من شاط بمعنى احترق؛ لأنه محروق بالنار، أو من  
 شطن بمعنى بعد؛ لأنه بعيد عن رحمة الله.

﴿فَأَزَلَّهُمَا﴾: يقرأ بإثبات الالف والتخفيف وهي قراءة حمزة<sup>(١)</sup>، وبطرحها  
 والتشديد، فالحجة لمن أثبت الالف أن يجعله من الزوال والانتقال عن الجنة،  
 والحجة لمن طرحها أن يجعله من الزلل، وأصله فَأَزَلَّهُمَا فنقلت فتحة اللام إلى  
 الزاي فسكنت اللام فأدغمت للمماثلة. فيحتمل معنيين الأول: أبعدهما،  
 والثاني: أظهر رلتها.

﴿عَنْهَا﴾: جار ومجرور متعلقان بأزلهما، أو بمحذوف حال.  
 ﴿فِيهِ﴾: جار ومجرور خبر كان، وجملة (كان) لا محل لها من الإعراب؛  
 لأنها صلة الموصول.

﴿اضْطَبَّطُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعل.  
 ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾: مبتدأ ومضاف إليه، ﴿عَدُوٌّ﴾:

(١) التيسير ٧٣، الإتحاف ١٣٤.

خبر، «لبعض»: متعلق بـ «عدو» أو متعلق بمحذوف حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لعدو وتقدمت عليه وجملة. بعضكم لبعض عدو: إسمية في محل نصب حال أي متعادين.

«ولكم في الأرض مستقر»: الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر، «مستقر»: مبتدأ مؤخر، والجار والمجرور «في الأرض»: متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر، أو حال.

«إلى حين»: جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لمتاع أي تمتد إلى يوم القيامة.

مرجع الضمير:

«فأزلهما الشيطان عنها»: الضمير عائد على الجنة، أو على الشجرة فتكون (عن) سببية على هذا الوجه، أو للحالة التي كانوا عليها، أي فأصدر الشيطان رلتهما عنها أي حملهما على الزلة بسببها.

أما على قراءة حمزة (فأزلهما) هو من الزوال عن المكالم عما كانا فيه أي من النعيم والكرامة، أو من المكان الذي هو الجنة إن كان الضمير في عنها للشجرة.

البلاغة:

«فأزلهما»: الزلل: الزلق، وهو العثرة في الطين مثلاً، فأطلق وأريد لآرمه وهو الإذهاب.

«عما كانا فيه»: أبلغ في الدلالة على فخامة الخيرات عما لو قيل: من النعيم



## تغيير النائب مستقيم في القرآن الكريم

أو الجنة؛ لأن من أساليب البلاغة في الدلالة على عظم الشيء أن يعبر عنه بلفظ مبهم، لتذهب النفس فيه كل مذهب.

{٣٩} ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

الإعراب:

﴿وَالَّذِينَ﴾: الواو: حرف عطف، ﴿الَّذِينَ﴾: مبتدأ، ﴿كَفَرُوا﴾: صلة الموصول، ﴿أُولَٰئِكَ﴾: اسم إشارة مبتدأ ثان.

﴿أَصْحَابُ النَّارِ﴾: خبر أولئك، والجملة: خبر المبتدأ الأول.

﴿النَّارِ﴾: مضاف إليه، ومقتضى العطف أن يقول ومن لم يتبع هداي وعدل عن ذلك ليسجل عليهم الكفر.

﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾: هم ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ.

﴿خَالِدُونَ﴾: خبر، والجملة يجوز أن تكون خبر ثان لأولئك ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال، كما يجوز أن تكون مفسرة لا محل لها من الإعراب لقوله: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ لبيان أن صحبتهم للنار ليست لمجرد الاقتران بل للخلود والديمومة.

مرجع الضمير:

﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾: جملة في موضع نصب على الحال من أصحاب، أو النار؛ لعود الضمير إليهما كما تقول: ريد مالك الدار وهو جالس فيها فقولك: هو جالس فيها - يجوز أن يكون حالاً من المضمرة في مالك، ومن الدار؛ لأن

في الجملة ضمير إن يعودان عليهما، ولو قلت: زيد مالك الدار وهو جالس لكانت الجملة حالاً من المضمير في (مالك) دون الدار، لأنه ليس في الجملة ضمير يعود إليها وذهب قوم إلى أنه لا يجوز أن يكون حالاً من النار؛ لأن الحال لا تقع حالاً من المضاف إليه؛ وأجازه بعضهم؛ لأن لام الملك مقدرة مع المضاف إليه فمعنى الملك هو العامل في الحال، أو معنى المصاحبة<sup>(١)</sup>.

والحال في المشهور تحييء من المضاف إليه بأحد شروط ثلاثة:

الأول: أن يكون المضاف جزءاً من المضاف إليه نحو قوله تعالى: ﴿وَوَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا﴾<sup>(٢)</sup>.

الثاني: أن يكون المضاف مثل جزء المضاف إليه في صحة حذفه والاستغناء عنه بالمضاف إليه نحو قوله تعالى: ﴿أَنْ اتَّبِعْ مَلَةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾<sup>(٣)</sup>، أو يكون المضاف عاملاً في الحال نحو قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾<sup>(٤)</sup>.

{٤١} ﴿وَأَمْنُوا بِمَا نَزَّلَتْ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِأَيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّاي فَاتَّقُونَ﴾.

اللغة والإعراب:

أول: وزنه أفعل فاذه وعينه وار، ولم تنطق العرب منه بفعل، وذهب الكوفيون إلى أنه أفعل من (وأل) أي لحا، وأصله أول فخففت الهمزة الثانية،

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ١: ٧٧.

(٢) الحجر ٤٧.

(٣) النحل ١٢٣.

(٤) يونس ٤.

وأبدل منها واو، وأدغمت الأولى فيها كما قالوا: في مقروءة مقروءة، وفي مخبوءة، مخبوءة، ولو كان مخففاً على القياس لكان الوجه أن يقال: (أوك) بإلقاء حركة الهمزة على الواو، كما قالوا في تخفيف صوأة: صوة، ولا يجب قلب الواو؛ لأن الحركة عارضة فلا يعتد بها.

﴿مصدقاً﴾: حال من الهاء للحلوة من ﴿أنزلت﴾ وتقديره أنزلته؛ لأن (ما) بمعنى الذي فلا بد من الهاء لتكون عائدة إلى الذي إلا أنها حذفت تخفيفاً كما حذفت في قوله تعالى: ﴿أهذا الذي بعث الله رسولا﴾ أي بعثه الله<sup>(١)</sup>.

﴿لما﴾: جار ومجرور متعلقان بمصدقاً ﴿معكم﴾: ظرف مكان متعلق بمحذوف لا محل له من الإعراب؛ لأنه صلة الموصول.

﴿تكونوا﴾: مضارع مجزوم وعلامة جزمه حذف النون، والواو: اسمها ﴿أول﴾: خبر تكونوا ﴿كافر﴾: مضاف إليه ﴿به﴾: جار ومجرور متعلقان بكافر.

ومقتضى القياس أن يقول: أول كافرين به؛ ليطابق الواو في قوله تكونوا، ولكنه عدل عن ذلك، إما على حلف موصوف والتقدير: أول فريق كافر به، وإما على أن النكرة المضاف إليها اسم التفضيل يجب إفرادها نحو أنت أفضل رجل، وأنتم أفضل رجل.

مرجع الضمير:

﴿به﴾: الضمير للقرآن الكريم، وهذا نهي عن المسابقة إلى الكفر به، أو

(١) التسهيل ١: ٤٦، البيان في غريب إعراب القرآن ١: ٧٨.

يعود على قوله: ﴿لما معكم﴾ أو لمحمد عليه الصلاة والسلام، أو للنعمة بمعنى الإحسان.

والراجع: الأول لقربه، ولكونه منطوقاً به<sup>(١)</sup>.

#### البلاغة:

الاستعارة التبعية في قوله تعالى: ﴿ولا تشتروا بآياتي﴾، والباء هنا داخلية على الشروك؛ لأنه في جانب الشراء أما في جانب البيع فهي تدخل على المأخوذ نحو قوله تعالى: ﴿وشروه بثمن بخس دراهم معدودة﴾.

وتوضيح الاستعارة: شبه إختيار الثمن القليل على الآيات بالاشترار بجماع ترك مرغوب عنه، وأخذ مرغوب فيه في كل منهما، ثم استعير الشراء للاختيار، واشتق من الشراء لا تشتروا بمعنى لا تختاروا على طريق الاستعارة التصريحية التبعية، وكذلك الاختصاص في قوله: ﴿ولياي فائقون﴾.

{٤٥} ﴿واستمعوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين﴾.

#### اللغة والإعراب:

الخشوع: الخضوع، والخشعة بالضم: القطعة من الأرض الغليظة ﴿لكبيرة﴾: معنى كبرها: ثقلها، وصعوبتها على من يفعلها على حد قوله تعالى: ﴿كبر على المشركين ما تدعوهم إليه﴾<sup>(٢)</sup>.

ومن مجاز هذه المادة أرض خاشعة أي متطامنة، وخشعت الجبال، وخشعت دونه الأبصار.

(١) البحر المحيط ١: ١٨٧، الكشاف ١: ٢٧٦.

(٢) السورى ١٣.

## ===== ضمير الضالمة مستعمل في القرآن الكريم =====

والصبر على ثلاثة أقسام صبر على الشدة والمصيبة، وصبر على الطاعة وهو أشد من الأول وأجره أكثر منه، وصبر عن المصيبة، وهو أشد من الأول والثاني وأجره أكثر منهما ﴿وإنها لكبيرة﴾: الجملة حالية، أو اعتراضية في آخر الكلام على رأي من يجوزه.

﴿إلا على الخاشعين﴾: استثناء مفرغ وشرطه أن يسبق بنفي فيؤول الكلام هنا بالنفي أي أنها لا تخف ولا تسهل إلا على الخاشعين.

مرجع الضمير:

١- ﴿وإنها﴾: الضمير في إنها يعود على الصلاة؛ لأن الضمير لا يعود على غير الأقرب إلا بدليل، وتخصيصها بـ **الضمير** إليها لعظم شأنها، واشتمالها على ضروب من الصبر وقال: (إنها) ولم يقل (وإنهما) وإن تقدم ذكر الصبر والصلاة؛ لأن العرب ربما تذكر اسمين، وتكتفي عن أحدهما بدليل قوله تعالى: ﴿وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها﴾<sup>(١)</sup> ولم يقل إليهما وقوله تعالى: ﴿ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله تعالى: ﴿ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً﴾<sup>(٣)</sup>.

٢- وقيل يعود الضمير على الاستعانة بالصبر والصلاة على حد قوله تعالى: ﴿اعملوا هو أقرب للتقوى﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) البقرة ١١.

(٢) القصص ٧٣.

(٣) النساء ١١٢.

(٤) المائدة ٨.

ورجح بعضهم ذلك؛ لأن الاستعانة كبيرة، وهي أخص من فعل الصلاة؛ فيستعان بالصلاة على قضاء الحوائج، أو على سائر الطاعات لاستجوارها ذلك.

٣- وقيل يعود إلى المذكورات الأمور بها، والمنهي عنها ومشقتها عليهم ظاهرة ﴿﴾ وهو أقرب مما قاله الأخفش من رجوعه إلى إجابة الرسول ﷺ، والابتعد عوده إلى الكعبة المفهومة من ذكر الصلاة<sup>(١)</sup>.

{٤٦} «الذين يظنون أنهم ملائكة ربهم وأنتهم إليه راجعون».

اللغة والإعراب:

الظن: هنا بمعنى اليقين لا الشك، وهو من الأضداد قال أبو عبيدة: العرب تقول لليقين ظن، وللشك ظن وقد كثر استعمال الظن بمعنى اليقين، ومنه:

«إني ظننت أنني ملائكة حسابه»<sup>(٢)</sup> «فظنوا أنهم مواقعوها»<sup>(٣)</sup>.

«الذين»: اسم موصول مبني على الفتح في محل جر صفة للخاصين.

«يظنون»: فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون والواو: فاعل،

والجمله لا محل لها من الإعراب صلة الموصول.

«أنهم»: أن واسمها «ملائكة» خبرها، «ربهم»: مضاف إليه وإن وما

في حيزها سدت مسد مفعولي يظنون «وإنهم»: على أنهم «إليه»: جار

ومجرور متعلقان براجعون و«راجعون»: خبر إنهم.

(١) البحر المحيط ١: ١٨٥، تفسير الطبري ١: ٢٠٦، روح المعاني ١: ٢٤٩.

(٢) الحاشية ٢٠.

(٣) الكهف ٥٣.

مرجع الضمير:

﴿إليه﴾: الضمير في ﴿إليه﴾ يعود على اللقاء الذي يتضمنه ﴿ملاقوا ربهم﴾، وقيل يعود على الموت، وقيل يعود إلى حكمه<sup>(١)</sup>.

{٤٨} ﴿واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئا، ولا يقبل منها شفاعه، ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون﴾.

القراءة واللغة والإعراب:

﴿ولا يقبل منها شفاعه﴾: قرأ بالياء والتاء، فالحجة لمن قرأ بالتاء أنه دل بها على تأنيث الشفاعه، ولمن قرأ بالياء ثلاث حجج: أولاً: أنه لما فصل بين الفعل والاسم بفواصل جعله عوضاً من تأنيث الفعل، والثانية أن تأنيث الشفاعه لا حقيقة له، ولا معنى تحتها فتأنيثه وتذكيره سيان، والثالثة قول ابن مسعود: إذا اختلفتم في التاء والياء فاجعلوه بالياء<sup>(٢)</sup>.

﴿واتقوا يوماً﴾: الواو: حرف عطف، اتقوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعل ﴿يوماً﴾: مفعول به على حذف مضاف أي عذاب يوم، أو هول يوم؛ لأنه لو جعلنا يوماً ظرفاً لترتب على ذلك تكليفهم يوم القيامة، وليس المعنى كذلك وإنما المعنى واتقوا عذاب يوم فحذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه كقوله تعالى: ﴿وانذرهم يوم الآفة﴾<sup>(٣)</sup> أي عذاب يوم الآفة أي القيامة.

(١) إملاء ما من به الرحمن ١: ١٩، البحر ١: ١٨٧، غرائب القرآن ودهائب الفرقان ١: ٣٠٢.

(٢) الحجة لابن خالويه ٧٦.

(٣) غافر ١٨.

﴿لا تجزي﴾: وما بعده من الجمل المتقية صفات ليوم، وفي كل جملة ضمير مقدر يعود على يوم، ولولا ذلك الضمير لم يجز أن يكون صفة والتقدير: لا تجزي فيه، ولا تقبل شفاعته فيه، ولا يؤخذ منها عدل فيه، ولا هم ينصرون فيه، فلا بد أن يعود من الصفة إلى الموصوف ذكر، وقيل التقدير: لا تجزيه نفس بجعل الطرف مفعولاً على السعة ثم تحذف الهاء من الصفة وهو أولى من حذف ﴿فيه﴾، وشيئاً منصوب من وجهين؛ أحدهما: أن يكون مفعول ﴿تجزي﴾. الثاني: أن يكون منصوباً على المصدر؛ لأنه في موضع جزاء ﴿كقوله تعالى: ﴿يعبدونني لا يشركون بي شيئاً﴾<sup>(١)</sup> أي إشراكاً.

مرجع الضمير:

الضميران في قوله تعالى: ﴿لا يقبل منها﴾ و﴿لا يؤخذ منها﴾ يعودان على النفس الثانية العاصية، ومعنى لا تقبل منها شفاعته أنها إن جاءت بشفاعة شافع لم يقبل منها ورجع الضمير إليها؛ لأنها أقرب مذكور، ولأجل أن تكون الضمائر الثلاثة على نسق واحد؛ لأن قوله: ﴿ولا هم ينصرون﴾ يعود كذلك إلى ما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة والتذكير بمعنى العباد، أو الأناس، ويرى هذا الرأي أبو حيان وصاحب الفتوحات والعلامة أبو السعود والنيسابوري وهذا هو الراجح، ويجوز أن يرجع إلى ﴿نفس﴾ الأولى على معنى: أنها لو شفعت لم تقبل شفاعتها<sup>(٢)</sup> كما لا تجزي عنها شيئاً، ولو أعطت عدلاً منها لم يؤخذ منها.

(١) النور ٥٥

(٢) الكشف ١: ٢٧٩.



### البلاغة:

﴿واتقوا يوماً﴾: التنكير: للتزهيل أي يوماً شديداً الهول، وكذلك تنكير النفس يفيد العموم، وشيئاً: إشارة إلى القلة والضآلة، وجاءت الجملة المعطوفة الأخيرة وهي ﴿ولا هم ينصرون﴾: اسمية مع أن الجمل التي قبلها فعلية: للمبالغة، والدلالة على الثبات والديمومة أي أنهم غير منصورين دائماً، ولا عبرة بما يصادفونه من نجاح مؤقت.

{٥١} ﴿وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون﴾.

### اللمغة والإعراب:

﴿واعدنا﴾: هو بمعنى وعدنا؛ لأن الأصل في ﴿فواعدنا﴾ أن تكون من اثنين، ولا يحسن هنا؛ لأن الله تعالى وعد موسى، ولم يكن من موسى وعد لله تعالى فهو من باب عافاه الله وقاتله الله، وقيل: لما كان الوعد من الله تعالى، والوفاء من موسى قال واعدنا.

﴿موسى﴾: علم أعجمي، وهو في أصله مركب من (مو) وهو معنى ماء بالعبرية، والشجر يقال له (شأ) فعربته العرب فأصله موسى بالشين المعجمة فقالوا: موسى بخلاف موسى الخلق فهي من ماس يمس إذا تبخر في مشيته، وقلبت الواو ياء فالومسى تتحرك عند الخلق، أو مشتقة من أومست رأسه إذا حلقتة وهي تذكر وتؤنث، وتجمع على مواسي وموسيات وموس: مفعول أول لواعدنا، وألفه تنقلب ياء في الثانية نحو: موسيان.

﴿أربعين﴾: مفعول ثان لواعدنا، وتقديره ثمان أربعين ليلة فحذف المضاف

وأقيم المضاف إليه مقامه، ولا يجوز أن يكون منصوباً على الظرف؛ لأنه يصير المعنى واعدناه في أربعين ليلة، وليس المعنى على ذلك، وإنما المعنى أن الوعد كان بتسام أربعين ليلة، وهو منصوب وعلامة نصبه الياء؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم.

﴿ليلة﴾: تمييز، ﴿العجل﴾: مفعول أول لـ ﴿اتخذ﴾، والمفعول الثاني محذوف تقديره (إلها) مفهوم من السياق.

﴿من بعده﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال.

﴿وأنتم ظالمون﴾: جملة حالية في محل نصب.

مرجع الضمير:

﴿من بعده﴾: الضمير راجع إلى موسى، أي بعد ما رأيتم منه من التوحيد والتزيه، وفي الكلام حذف يدل عليه.

﴿واعدنا﴾: أي من بعد مواعيدته، وقيل للمحذوف الذهاب المدلول عليه بالمواعدة؛ لأنها تقتضيه، وقيل من بعد غيبته في الطور<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

ذكر الظرف ﴿من بعده﴾ للإيذان بمزيد شناعة فعلهم وظلمهم وكفرهم.

{٥٤} ﴿وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم﴾.

(١) التسهيل ١: ١٠١، روح المعاني ١: ٢٥٨.

### اللغة والإعراب:

القوم: اسم جمع؛ لأنه دال على أكثر من اثنين وليس له واحد من لفظه، ومفردة رجل أو امرؤ، وقياسه ألا يجمع وشذ جمعه قالوا: أقوام، وجمع جمعه قالوا أقاويم قيل يختص بالرجال قال تعالى: ﴿لَا يَسْخَرُ قوم من قوم ولا نساء من نساء﴾ وقال زهير:

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء؟

أما قوله تعالى: ﴿إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه﴾، فاندراج النساء على سبيل التغليب، ولا يجوز أن يطلق على النساء وحدهن، واشتقاقه من قام بالامر يقوم به قال تعالى: ﴿الرجال قوامون على النساء﴾.

﴿بارئكم﴾: البارئ: الخالق أي أخرج الخلق من العدم إلى الوجود.

﴿يا قوم﴾: يا: حرف نداء، وقوم: منادى مضاف لياء المتكلم المحذوفة.

﴿إنكم﴾: إن واسمها، ﴿ظلمتم﴾ الجملة الفعلية خبر إن.

﴿أنفسكم﴾: مفعول به ﴿ياتخاذكم﴾: الجار والمجرور متعلقان بظلمتم، والياء للسببية أي بسبب اتخاذكم، ﴿المجل﴾: مفعول به للمصدر ﴿فتوبوا﴾: الفاء تعليلية؛ لأن الظلم سبب التوبة ﴿ذلكم خير﴾ مبتدأ، وخير: اسم تفضيل على غير قياس إذ القياس أخير ومثله شر والقياس: أشر ﴿عند﴾: ظرف متعلق بمحذوف حال.

﴿إنه هو التواب الرحيم﴾: إن واسمها، ﴿هو﴾: ضمير فصل أو عماد لا

محل له من الإعراب ﴿التواب﴾: خبر إن الأول، ﴿الرحيم﴾: خبر إن الثاني،

أو «هو»: مبتدأ، «التواب»: خبر، والجملة الإسمية خبر إن.

مرجع الضمير:

«إنه هو التواب الرحيم»: الضمير المنصوب إن كان ضمير الشأن فالضمير المرفوع مبتدأ وهو الأنسب لدلالته على كمال الاعتناء بمضمون الجملة، وإن كان راجعاً إلى الباري سبحانه فالضمير المرفوع إما فصل أو مبتدأ<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

في قوله تعالى: «فاقتلوا أنفسكم»: مجاز مرسل علاقته اعتبار ما سيكون أي أسلموها للقتل تطهيراً لها أي لينفذ هذا الحكم الصادر، وقيل المراد بقتل الأنفس تلذيلها، وكبح جماحها ومنه قول حسان بن ثابت في وصف الحمير:

إن التي ناولتني فردتها      قُتِلَتْ قُتِلَتْ، فهاتها لم تقتل

أراد مزجها بالماء لتذهب سورتها.

في قوله تعالى: «فتاب عليكم» التفات من التكلم الذي يتطلبه سياق الكلام لمقتضى المقام أن يقول: فوفقتكم فتبت عليكم.

{٦٠} «وإذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل أناس مشربهم.....».

الإعراب:

«فانفجرت»: الفاء الفصيحة وسميت بذلك؛ لأنها أفصح عن مقدر وعطفت عليه الفعل «انفجرت»، والتقدير: فضرب فانفجرت؛ لأن الانفجار

(١) روح المعاني ١: ٢٦٦.

إنما يحصل عن الضرب لا عن الأمر بإيجاده، وقد يحذف المعطوف عليه، ويكتفى بالمعطوف للدلالة عليه قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾<sup>(١)</sup> أي فأنظر فعدة من أيام آخر، وقال تعالى: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرُ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾<sup>(٢)</sup> أي فأكل فلا إثم عليه، وسميت فصيحة من باب المجاز العقلي أي أن المحذوف قد يكون جملة هي السبب المذكور.

﴿انتبا﴾: فاعل انفجرت، وعلامة رفعه الألف؛ لأنه ملحق بالثني، و﴿عشرة﴾: مبني على الفتح دائماً في محل جر مضاف إليه.

﴿عيناً﴾: تمييز، ﴿علم﴾: فعل ماض مبني على الفتح ﴿كل﴾: فاعل، ﴿مشرهم﴾: مفعول به ومضاف إليه، والجملة لا محل لها؛ لأنها مستأنفة.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿منه﴾ عائد على الحجر أي فأنفجرت من الحجر، أو إلى الضرب أي فأنفجرت من الضرب بكل قيل.

{٦٢} ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

القراءة واللفظة والإعراب:

﴿والصابئين﴾: يقرأ وما شكله بالهمز وتركه، فالحجة لمن همز أنه مأخوذ

(١) البقرة ١٨٤.

(٢) البقرة ١٧٣.

من صبا فلان إذا خرج من دين إلى دين، والحجة لمن لم يهزم أن يكون أراد الهمز قلين وترك، أو يكون أخذه من صبا يصبو إذا مال، وبه سمي الصبي صبيًا؛ لأن قلبه يميل إلى كل لعب لفراغه، فإن قيل فلم أجمع على همزة الصابئين، وترك الهمز في النبيين؟ فقل: لأن من ترك الهمز في النبيين بقي خلقةً وهو الياء، ومن ترك الهمز في الصابئين لم يبق خلقةً؛ لأنه كتب في المصحف بغير واو ولا ياء<sup>(١)</sup>.

﴿هادوا﴾: تهودوا يقال: هاد يهود وتهود ويستهود إذا دخل في اليهودية وهو هائد، والجمع هود.

﴿النصارى﴾: جمع نصران ونصراني، يقال: رجل نصران ونصراني وامرأة نصرانة ونصرانية، والياء في نصراني للمبالغة سموا بذلك؛ لأنهم نصروا السيد المسيح أو لأنهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران، أو ناصرة فسموا باسمها قال سيويه: لا يستعمل في الكلام إلا مع ياء النسب.

﴿الصابئين﴾<sup>(٢)</sup> جمع صابئ من صبا فلان إذا خرج من الدين والصابئة قوم كانوا يعبدون النجوم، ومنهم أبو إسحاق الصابئ الكاتب الشاعر المشهور.

﴿من آمن بالله﴾: ﴿من﴾: في موضعها وجهان: الرفع والنصب؛ فالرفع على أن (من) شرطية في موضع رفع لأنه مبتدأ، و﴿فلهم﴾: جواب الشرط أي الفاء واقعة في جواب الشرط.

(١) الحجة ٨١.

(٢) قدم النصارى على الصابئين؛ لأنهم أهل كتاب، وعكس الترتيب في الحج؛ لأن الصابئين مقدمون على النصارى بالزمان، وراض في المائدة المعنيين بقدومهم في اللفظ، وأخبرهم في التضدير؛ لأن تضديره: والصابئون كذلك.

﴿لهم﴾: جار ومجرور خبر مقدم، ﴿أجرهم﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة خبر (إن) والنصب على أن تكون (من) بدلاً من الذين، فيبطل معنى الشرط؛ لأن الشرط لا يعمل فيما قبله؛ لأن له صدر الكلام كاستفهام وتكون الفاء في ﴿فلهم﴾ داخلة لجواب الإبهام. كقولك: إن الذي يأتيني فله درهم وإنما دخلت الفاء في خبر (الذي) إذا دخلت عليه (إن) لأنها لم تغير معنى الابتداء، وأفادت التأكيد، وتأكيد الشيء لا يغير معناه فصار بمنزلة الذي يأتيني فله درهم بخلاف ليت ولعل فإنه لا يجوز دخول الفاء معهما ألا ترى أنك لو قلت: ليت الذي يأتيني فله درهم، أو لعل الذي يأتيني فله درهم لم يجز؛ لأن ليت ولعل يغيران معنى الابتداء فلم يجز معهما دخول الفاء<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿من﴾: إن كانت موصولة إحتيج إلى عائد تقديره ﴿منهم﴾ وإن كانت شرطية لم يحتج إلى تقدير فالعموم يفني عنه كأنه قيل: هؤلاء وغيرهم إذا آمنوا ﴿فلهم﴾ إلخ.

وجوز بعضهم أن تكون (من) بدلاً من اسم (إن) وخبرها ﴿فلهم﴾ أجرهم﴾ واختار أبو حيان أنها بدل من المعاطيف التي بعد اسم (إن) فيصح إذ ذاك المعنى، كأنه قيل: ﴿إن الذين آمنوا﴾: من غير الأصناف الثلاثة ﴿فلهم﴾ إلخ.

وكيف قيل: فلهم أجرهم مع أن (من) لفظ واحد، والفعل موحد.

والجواب على ذلك إن كان الذي يليه من الفعل موحداً، فإن له معنى الواحد والاثنتين، والجمع والتذكير والتأنيث فهو في كل هذه الأحوال على

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ١: ٨٨.

صورة واحدة، فالعرب توحد معه الفعل نظراً للفظ، وتجمعه نظراً للمعنى، وذلك نحو قوله تعالى: ﴿ومنهم من يستمعون إليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون، ومنهم من ينتظر إليك أفأنت تهدي العمي ولو كانوا لا يبصرون﴾<sup>(١)</sup>.

فجمع نظراً للمعنى، ووحد معه الفعل؛ لأنه في لفظ الواحد، ويدل على ذلك قول الفرزدق:

تعال فإن عاهدتني لا تخونني      نكن مثل من يا ذئب يصطحبان  
﴿فجعلناها نكالا لما بين يديها وما خلفها وموعظة للمتقين﴾.

اللغة والإعراب:

﴿نكالا﴾: نكل بفتح الكاف وكسرهما عنه كضرب ونصر وعلم، نكلوا: نكص وجبن، ونكل به تنكيلاً صنع به صنيعاً يحذر غيره أو نكله: نحاه عما قبله. والنكل: بكسر النون المشددة: القيد الشديد والجمع أنكال وعلى أية حال فالنكال في الآية معناه: المنع، وسمي العقاب نكالا؛ لأنه يمنع به غير المعاقب أن يفعل فعله، ويمنع المعاقب أن يعود إلى فعله الأول، والتنكيل: إصابة الغير بالنكال ليرتدع غيره.

﴿نكالا﴾: مفعول ثان (لما) اللام: حرف جر، وما: اسم موصول في محل جر باللام، والجار والمجرور صفة لنكالا.

﴿بين يديها﴾: الظرف متعلق بمحذوف لا محل له؛ لأنه صلة الموصول  
﴿وما﴾: عطف على ما ﴿خلفها﴾: ظرف متعلق بمحذوف صلة ما الثانية،



﴿وموعظة﴾: عطف على نكالا. ﴿للمتقين﴾: الجار والمجرور صفة لموعظة.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿جعلناها﴾: يعود إما على:

١- المسخة والمعنى على ذلك فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين، فصاروا قردة مسوخين، فجعلناها أي فجعلنا عقربتنا ومسحنا إياهم نكالا لما بين يديها، وما خلفها، وموعظة للمتقين.

٢- أو يعود على الحيتان، ولم يجر لها ذكر، ولكن السياق يدل عليها قال تعالى: ﴿ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت﴾.

٣- أو يعود على القردة أو الأمة، والمعنى: فجعلناها أي الأمة التي اعتدت في السبت نكالا.

٤- أو يعود على المصدر المقهور من ﴿كونوا﴾ أي فجعلنا كيتونتهم، وصيرورتهم قردة خاسئين نكالا<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

﴿لما بين يديها وما خلفها﴾: كناية عن أتى قبلها، أو أتى بعدها من الاسم والخلائق، أو عبرة لمن تقدم ومن تأخر.

{٧٢، ٧٣} ﴿وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويرىكم آياته لعلكم تعقلون﴾.

(١) البحر ١: ٢٤٦، الكشف ١: ٢٨٦، تفسير الطبري ١: ٢٦٥.

### اللغة والإعراب:

﴿فاداراتم فيها﴾: أصله تداراتم من الداء وهو الدفع، فأبدل من التاء دالاً، وأدغمت الدال المبدلة من التاء في الدال الأصلية، وأسكنت الدال الأولى المبدلة فاجتلبت همزة الوصل لثلاثاً يبدأ بالساكن فصار (اداراتم).

ومعناه: تدافعتم؛ لأن المتخاصمين يدرأ بعضهم بعضاً أي يدفعه ويؤخره، والمعنى: اتهم بعضهم بعضاً لطمس معالم الجريمة، ودرء الشبهة عنه.

﴿إذ﴾: ظرف للماضي عامله اذكروا.

﴿قتلتهم﴾: الجملة في محل جر بإضافة الظرف إليها ﴿نفساً﴾: مفعول به ﴿والله مخرج﴾: اعتراض أي بين العاطف والمعطوف عليه وهما فاداراتم، فقلنا اضربوه.

﴿كذلك﴾: الكاف الأولى في كذلك كاف تشبيه في موضع نصب؛ لأنها صفة مصدر محذوف تقديره: يحيي الله الموتى إحياء مثل ذلك ﴿ما كنتم﴾: ما: موصولة أي الذي كنتم تكتمونه من أمر القتل.

﴿ويريكم﴾: الرؤية بصرية، فالهمزة للتعدية أكسبت الفعل مفعولاً ثانياً وهو آياته، والمعنى: يجعلكم مبصرين آياته.

### مرجع الضمير:

الضمير في ﴿فيها﴾ عائد على النفس، أي فاداراتم في النفس وهو ظاهر، وقبل على القتلة المفهومة من قتلتم أي يعود على المصدر المفهوم من القتل، وقبل يعود على التهمة وهو ما يدل عليه معنى الكلام.

## **تفسير الخائب مستقيم في القرآن الكريم**

﴿اضربوه﴾ فالضمر (الهاء) إما أن يرجع إلى النفس بناء على تذكيرها إذ فيها التأنيث وهو الأشهر، والتذكير وهو على تأويل الشخص، أو الإنسان. ويحتمل أن يعود الضمير إلى القتل بدلالة قتلتم، أو ﴿ما كنتم تكتمون﴾.

ويحتمل أن يكون الكلام على حلف مضاف أي ذا نفس، وبعد الحذف أقيم المضاف إليه مقامه.

{٧٥} ﴿انظرمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون﴾.

اللفظة والمعنى والإعراب:

﴿الطمع﴾: تعلق النفس بإدراك أمر تعلقاً قوياً فهو أشد من الرجاء، فريق: اسم جمع كالرهنط والقروم.

﴿أن يؤمنوا لكم﴾: في موضع نصب؛ لأن التقدير فيه في أن يؤمنوا لكم فلما حذف حرف الجر، اتصل الفعل به فتصبه، وذهب الكوفيون والتحليل من البصريين إلى أنها في موضع خفض بتقدير حرف الخفض ﴿منهم﴾: فيه وجهان:

أحدهما: أنه في موضع رفع؛ لأنه وصف لفريق، و﴿يسمعون﴾: جملة فعلية في موضع نصب خبر كان.

والثاني: أن تكون ﴿منهم﴾: في موضع نصب؛ لأنه خبر كان و﴿يسمعون﴾: وصف لفريق.

﴿وهم يعلمون﴾: مبتدأ وخبر في موضع نصب على الحال من الضمر في

﴿يُحَرِّفُونَ﴾: والمعنى يحرفون التوراة فيجعلون الحلال فيها حراماً والحرام فيها حلالاً، والحق فيها باطلاً والباطل فيها حقاً.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿عقلوه﴾ يترتب على التوجيه في (ما). إن كانت مصدرية فالضمير في ﴿عقلوه﴾ عائد على كلام الله أي من بعد عقلهم إياه، أو تعقلهم إياه وهو الأصح<sup>(١)</sup>.

وإن كانت موصولة فالضمير عائد عليها وهو بعيد أي يحرفون الكلام من بعد المعنى الذي فهموه وعرفوه.

البلاغة:

﴿وهم يعلمون﴾: جملة مفيدة لكمال قبح صنيعهم فتحريفهم للتوراة كان عن قصد وتصميم لا عن جهل أو نسيان، ومن يرتكب المعصية عن علم يستحق الذم والتوبيخ أكثر ممن يرتكبها وهو جاهل.

{٨٥} ﴿ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم.....﴾.

اللمغة والقراءة والإعراب:

﴿تظاهرون﴾: تعاونون وحذفت إحدى التاءين، وأصل المظاهرة: المعاونة، مشتقة من الظهر؛ لأن بعضهم يقوي بعضاً فيكون له كالظهر. ويقرأ

(١) روح المعاني ١: ٢٩٨، الفتوحات ١: ٦٧، الطبري ١: ٢٩٠، ٢٩١.

## تغير الضائب مستقيم في القراءة الكبرى

(تظاهرون) بالتشديد والتخفيف، فالحجة لمن شدد أنه أراد تظاهرون بتامين، فأسكن الثانية، وأدغمها في الظاء فشدها لذلك، والحجة لمن خفف أنه أراد أيضاً تظاهرون فأسقط إحدى التامين تخفيفاً، وكراهية للإدغام وثقله فإن قيل: فاي التامين الساقط؟ فقل قال سيويه: الساقط الاول، وقال هشام الثاني، وقال الفراء: إحداهما بغير تعيينها ولكل حجة ودليل<sup>(١)</sup>.

﴿ثم أنتم هؤلاء﴾: ثم: حرف عطف، ﴿أنتم﴾: مبتدأ، ﴿هؤلاء﴾: إسم إشارة في محل نصب منادى محذوف منه حرف النداء، ﴿تقتلون﴾: فعل مضارع، والواو: فاعل، وجملة ﴿تقتلون﴾: خير أنتم، ﴿أنفسكم﴾: مفعول به، وقيل: إسم الإشارة هو الخبر، وجملة تقتلون حال، وقد قالت العرب: ها أنت ذا قائماً، وإنما أخبر عن الضمير باسم الإشارة في اللفظ، وكأنه قال: أنت الحاضر.

﴿فريقاً﴾: مفعول به، ﴿منكم﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لفريقاً، ﴿من ديارهم﴾: متعلقان بتخرجون، ﴿تظاهرون﴾: فعل مضارع مرفوع، والواو: فاعل، والجملة في محل نصب حال من الواو أي متعاونين، ﴿عليهم﴾: جار ومجرور متعلقان بتظاهرون.

﴿وإن يأتوك أسارى قتادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم....﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) الحجة لابن خالوية ٨٤.

(٢) كان قريظة حلفاء الأوس، والتفسير حلفاء الخزرج فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه، فإذا أسر رجل من الفريقين جمعوا له حتى يقدوه فميرتهم العرب فقالت: كيف تقاتلونهم ثم قتلونهم فيقولون: أمرنا أن ننديهم ورحم علينا قتالهم فلمهم الله تعالى على المناقضة إذ أتوا يبعث الواجب وتركوا البعض، كذلك صدقوا بنو موسى مع التكليب بنو محمد عليه الصلاة والسلام.

الواو: استئنافية، وإن: شرطية، ﴿يأتوكم﴾: فعل الشرط مجزوم وعلامة جزمه حذف النون، والواو: فاعل، والكاف: مفعول به، ﴿أسارى﴾: حال، ﴿تفادوهم﴾: جواب الشرط مجزوم، ومعنى تفادوهم: تنقذوهم من الأسر بالمال. ﴿وهو﴾: الواو: حالية وهو مبتدأ وهو المسمى بضمير الشأن.

﴿محرم﴾: خبر مقدم، ﴿عليكم﴾: جار ومجرور متعلقان بمحرم. ﴿إخراجهم﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الإسمية في محل رفع خبر لضمير الشأن، ويجوز أن يعرب قوله محرم خبر هو، وإخراجهم نائب فاعل لمحرم؛ لأنه إسم مفعول.

﴿وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم﴾.

الضمير في ﴿منكم﴾ إما للمخاطبين، والمضاف محذوف أي من أنفسكم، وإما للمقتولين، والخطاب باعتبار أنهم جعلوا أنفس المخاطبين، وإلا فلا يتحقق التكافؤ بين المقتولين والمخرجين في ذلك العنوان الذي يدور عليه فلك المبالغة في تأكيد الميثاق حسبما نص عليه.

﴿من ديارهم﴾: الضمير للفريق، وإيثار الغيبة مع جوار الخطاب للاحتراز عن توهم كون المراد إخراجهم من ديار المخاطبين من حيث هي. ديارهم لا من حيث هي ديار المخرجين<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

﴿نقتلون أنفسكم﴾: عبر عن قتل الغير بقتل النفس؛ لأن من أراق دم غيره

(١) إرشاد العقل السليم ١: ١٢٤، ١٢٥.

فكأنما أراق دم نفسه، فهو من ياب المجاز لأدنى ملازمة.

{٩١} «وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم».

اللفظة والإعراب:

«وراء»: من الظروف المتوسطة التصرف وهو ظرف مكان والمشهور أنه بمعنى خلف، وقد يكون بمعنى أمام فهو من الأضداد، ومن ذلك قوله تعالى: «وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا» فمعنى وراءهم هنا أمامهم والله أعلم.

«قالوا»: الجملة لا محل لها من الإعراب؛ لأنها جواب شرط غير جازم، «نؤمن»: الجملة في محل نصب مقول القول، «وراءه»: ظرف متعلق بحذوف لا محل له؛ لأنه صلة الموصول، «وهو الحق»: الواو حالية وهو مبتدأ، والحق خبره، وجملة المبتدأ والخبر في محل نصب على الحال، «مصدقاً»: حال مؤكدة؛ لأن تصديق القرآن لازم لا ينتقل، والعامل فيها معنى الجملة، وهذه الحال لولا أنها مؤكدة لما جاز أن يعمل فيها معنى الجملة، ألا ترى أنه لا يجوز أن يقال: هو زيد قائماً؛ لأن زيدا قد يفارق القيام، والحق لا يجوز أن يفارق التصديق لكتب الله عز وجل، ولو فارق التصديق لها لخرجت عن أن تكون حقاً.

مرجع الضمير:

«وراءه»: الهاء تعود على (ما) في قوله: «نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون

بما وراه وهو الحق مصدقاً لما معهم، أي قالوا ذلك، والحال أنهم يكفرون بما وراه التوراة وهو الإنجيل والقرآن أو القرآن فقط، وقال تعالى: ﴿مصدقاً لما معهم﴾؛ لأن كتب الله يصدق بعضها بعضاً.

{٩٢} ﴿ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون﴾.

الإعراب:

﴿ولقد﴾: الواو: إستئنافية، واللام جواب قسم محذوف، وقد: حرف تحقيق، ﴿جاءكم موسى﴾: فعل ومفعول به وفاعل والكلام مستأنف مسوق للاعتراض عليهم بقتل الأنبياء مع ادعائهم بأنهم يؤمنون بالتوراة، والتوراة لا تسوغ ذلك بحال.

﴿بالبينات﴾: جار ومجرور في محل نصب حال من موسى على أن الباء للملابسة أو المصاحبة أي جاءكم ذا بينات، وحجج، أو معه البينات، ﴿من بعده﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال.

﴿وأنتم ظالمون﴾: الواو: حالية، وأنتم: مبتدأ، وظالمون: خبره والجملة نصب على الحال أي اتخذتم العجل حال كونكم ظالمين أي كافرين بعبادته.

مرجع الضمير:

١- ﴿من بعده﴾: أي من بعد ما ذهب موسى عنكم إلى الطور لمناجاة الله عز وجل كما قال تعالى: ﴿واتخذ موسى من بعده من حليهم عجلًا جسدًا له خوار﴾ فتكون التوراة حيثئذ من جملة البينات، أو من بعد مجيء موسى عليه السلام بها أي بالتوراة.



٢- أو يرجع الضمير إلى البيئات بحذف المضاف أي بعد تدبر الآيات لتظهر ذلك فيكون التأويل ثم اتخذتم العجل بعد مجئ البيئات.

٣- أو يعود إلى العجل أي بعد وجوده أي عبدتم الحادث الذي حدث بمحضركم ليكون فيه التوبيخ العظيم.

البلاغة:

الخبر في قوله: ﴿ولقد جاءكم موسى بالبيئات﴾ يراد به التبكيت والتوبيخ على عدم اتباع الرسول، وقوله: ﴿ثم﴾ للتراخي في الرتبة، والدلالة على نهاية قبح ما صنعوا وذلك أعظم ذنبًا، وأكثر شناعة لحالهم.

{٩٦} ﴿ولتجدنهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يعمر ألف سنة وما هو بمزحزرحه من العذاب أن يعمر والله بصير بما تعملون﴾.

اللفظة والإعراب:

﴿مزحزرح﴾: يستعمل متعديًا ولازمًا، وتكرار الحروف بمثابة تكرار العمل.

﴿ولتجدنهم﴾: الواو عاطفة، واللام جواب لقسم محذوف، وتجدنهم فعل مضارع مبني على الفتح، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوبًا تقديره أنت والهاء: مفعوله الأول ﴿أحرص الناس﴾: مفعوله الثاني، ﴿على حياة﴾: متعلق بأحرص.

﴿ومن الذين أشركوا﴾: الواو: عاطفة، والعطف هنا محمول على المعنى، والتقدير: أحرص من الذين أشركوا ولكنه حذف، ﴿أحرص﴾: للتخصيص بعد التعميم.

﴿يود أحدهم﴾: فعل مضارع وفاعل والجملة حالية أو استثنائية لا محل لها، ﴿لو يعمر﴾: لو: مصدرية غير عامله أي يود التعمر وهي خاصة بفعل الودادة، وهي والفعل بعدها في تأويل مصدر مفعول يود أي يود التعمر، ويعمر: فعل مضارع مبني للمجهول، ونائب الفاعل مستتر فيه جوازاً تقديره هو، ﴿ألف سنة﴾: ظرف زمان متعلق بيعمر، ﴿وما هو بمزحزحه﴾: الواو حالية، وما: نافية حجازية، و﴿هو﴾: اسمها، ﴿بمزحزحه﴾: الباء: حرف جر رائد، ومزحزحه: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر (ما)، ﴿أن يعمر﴾: أن وما في حيزها في تأويل مصدر في محل رفع فاعل لمزحزحه؛ لأنه إسم فاعل، ﴿والله بصير بما يعملون﴾: الواو استثنائية، ويجوز في (ما) أن تكون موصولة أو مصدرية.

مرجع الضمير:

﴿ولنجدلنهم﴾: الضمير عائد على اليهود الذين أخبر عنهم بأنهم لا يتمنون الموت، وقيل على جميعهم، وقيل على علماء بني إسرائيل.  
﴿وما هو بمزحزحه﴾: في عوده أقوال:

- أنه عائد على أحد<sup>(١)</sup>، و(ما) تيمية وهو: مبتدأ، خبره بمزحزحه على زيادة الباء في الخبر، وأن يعمر: فاعل بمزحزحه أو حجازية، وخبرها بمزحزحه على زيادة الباء.

- أنه ضمير الأمر والشأن، وإليه نحا الفارس في الحلييات موافقة للكوفيين فإنهم يجيزون تفسير ضمير الشأن بمفرد إذا انتظم من ذلك إسناد معنوي،

(١) قال بللك الجلال الفترحات ١: ٨١.

وعلى هذا فهو: مبدأ خبره بمزحزحه على زيادة الباء في الخبر و﴿أن يعمر﴾: فاعل الخبر.

والبصريون يأبون تفسيره بالمفرد بل لابد من جملة مصرح بجزائها سالمة من حرف جر.

- أن يكون (هو) عائد على التعمير، وأن يعمر بدل من (هو) ومزحزحه خبر (ما)، ولعل القول الأول هو الأوجه كما رآه ابن قتيبة، ويقول الطبري بعد قوله عماداً أن (هو) كناية عن ذكر العمر كأنه قال يود أحدهم لو يعمر ألف سنة، وما ذلك العمر بمزحزحه من العذاب، وجعل أن يعمر مترجماً عن (هو) يريد ما هو بمزحزحه التعمير، ورجح الطبري كونه عماداً، والأوجه الأول لمناسبه.

البلاغة:

التنكير في قوله: ﴿على حياة﴾ للتنبيه على أن المراد بها حياة مخصوصة، وهي الحياة المتطاولة التي يعمر فيها الشخص آلاف السنين.

{٩٧} ﴿قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله مصدقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين﴾.

الإعراب وسبب النزول:

من: شرطية في موضع رفع؛ لأنه مبتدأ، وكان واسمها وخبرها جملة هي خبر المبتدأ، ﴿عدواً﴾: الخبر، وجواب (من) الشرطية قوله: ﴿فإنه﴾، وجبريل فيه لغتان ولا ينصرف للعجمة والتعريف، ﴿مصدقاً﴾: منصوب على الحال من الهاء في ﴿نزله﴾.

وكذلك هدى ويشرى حال أيضاً من الهاء في ﴿نزله﴾، والتقدير: نزله مصدقاً هادياً مبشراً.

وسبب نزول الآية عندما سأل اليهود الرسول عليه الصلاة والسلام عن أربع مسائل منها قالوا: فأخبرنا عن الروح قال: أنشدكم بالله وبأيامه عند بني إسرائيل هل تعلمون أنه جبريل، وهو الذي يأتيني؟ قالوا: نعم، ولكنه لنا عدو وهو ملك، إنما يأتي بالسلطة وسفك الدماء، فلو لا ذلك اتبعناك، فأنزل الله فيهم: ﴿قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك﴾ إلى قوله: ﴿كانهم لا يعلمون﴾.

مرجع الضمير:

﴿فإنه﴾، ﴿نزله﴾: الأول لله تعالى، والثاني لجبريل، والمعنى: فإن الله نزل جبريل عليه السلام بالقرآن على قلبك.

٢- أو تعود الهاء في الأولى على جبريل، وفي الثانية على القرآن، وإن لم يجز له ذكر لدلالة الحال عليه؛ لأنه كالمعلوم كقوله تعالى: ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾<sup>(١)</sup> أي القرآن، وقوله: ﴿كل من عليها فان﴾<sup>(٢)</sup> أي الأرض، وقوله: ﴿حتى توارت بالحجاب﴾<sup>(٣)</sup> وأراد الشمس، وقوله: ﴿ما ترك على ظهرها من دابة﴾<sup>(٤)</sup> أي الأرض، وهذا قول ابن عباس، وأكثر أهل العلم أي إن كانت عداوتهم؛ لأن جبريل ينزل القرآن فلما يتزله بإذن الله.

(١) القدر. ١.

(٢) الرحمن ٢٦.

(٣) ص ٣٢.

(٤) فاطر ٤٥.

{١٠٢} ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.

اللفظة والإعراب:

﴿تتْلُوا﴾: بمعنى تلت مضارع بمعنى الماضي، ﴿هاروت وماروت﴾: علمان أعجميان بدليل منع الصرف، ولو كان من الهرت والمرت أي بالكسر كما رجم بعضهم لانصرفا، ﴿خلاق﴾: نصيب.

﴿بابل﴾: مدينة قديمة كانت تقع على الفرات شرقي بغداد، ﴿ما تتلوا﴾: ما: اسم موصول مبني في محل نصب مفعول به، وتتلو: صلة الموصول.

﴿يعلمون الناس السحر﴾: الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في كفروا أي كفروا معلمين الناس السحر، وقيل هو بدل من كفروا؛ لأن تعليم السحر كفر في المعنى، ﴿وما أنزل﴾: (ما) اسم موصول معطوف على ﴿ما تتلوا﴾ فهو في موضع نصب، والمعنى: اتبعوا ما تتلو الشياطين، واتبوا ما أنزل على الملكين، وقيل: ﴿وما أنزل﴾: ما: نافية أي لم ينزل على الملكين. قال ابن الأثيري: وهذا الوجه ضعيف جداً؛ لأنه خلاف الظاهر والمعنى، فكان غيره أولى.

﴿فيتعلمون﴾: فيه أربعة أوجه:

أحدهما: أن يكون معطوفاً على يعلمان.

والثاني: أن يكون معطوفاً على فعل مقدر، وتقديره: يأتون فيتعلمون.

والثالث: أن يكون معطوفاً على «يعلمسون الناس» أي يعلمونهم فيتعلمون ولم يجزه الزجاج، ولا يجوز أن يكون جواباً لقوله: «فلا تكفروا»؛ لأنه كان ينبغي أن يكون منصوباً.

الرابع: أن يكون مستأنفاً وهو أوجه الأوجه.

«ما يفرقون»: ما: اسم موصول مفعول به، «يفرقون» الجملة صلة (ما)، «وما هم بضارين به»: الواو: حالية، وما: حجازية، هم: اسمها، «بضارين»: الباء: حرف جر صلة (رائد)، وضارين: مجرور لفظاً منصوب محلاً. «من أحد»: من: حرف جر صلة (رائد)، أحد: مجرور لفظاً منصوب محلاً، لأنه مفعول ضارين، (إلا) أداة حصر.

«بإذن الله»: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال من الضمير المستتر الفاعل لضارين، أو من المفعول به الذي هو أحد.

«ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق»: الواو: للاستئناف، اللام: جواب قسم محذوف، قد: حرف تحقيق، «علموا»: فعل وفاعل، والجملة لا محل لها؛ لأنها جواب القسم، «لمن»: اللام لام الابتداء، وتفيد التأكيد، ومن: اسم موصول مبتدأ، وجملة اشتراه لا محل لها، ما: نافية أو حجازية، «له»: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، أو خبر (ما)، «في الآخرة»: الجار والمجرور في محل نصب حال، «من»: حرف جر رائد، «خلاق»: اسم مجرور بمن لفظاً مبتدأ مؤخر، أو اسم (ما)، والجملة

في محل رفع خبر (من)، والجمله كلها سدت مسد مفعولي علموا المعلقة عن العمل باللام؛ لأن لام الابتداء تقطع ما بعدها عما قبلها كحروف الاستفهام والشرط، ويجوز أن تكون (من) شرطية، واشترأ فعل الشرط، موضعه الجزم بها، وجواب الشرط قوله تعالى: ﴿ما له في الآخرة﴾، واللام في لمن اشترأ على هذا الوجه هي اللام التي تدخل على إن الشرطية كقوله تعالى: ﴿لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الأدبار﴾<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

في الآية الكريمة مجموعة من مرجع الضمير وهي:

﴿واتبعوا﴾: يرجع الضمير إلى فريق من الذين أوتوا الكتاب، وإذا كان من عطف القصة على القصة فالضمير للذين تقدموا من اليهود، أو الذين كانوا في زمن سليمان عليه السلام.

﴿وما يعلمان من أحد﴾: في الضمير ثلاثة أقوال: أظهرها عوده على الملكين سواء قرئ بكسر اللام أو فتحها. الثاني: أنه يعود على السحر، وعلى المنزل على الملكين. الثالث: أنه يعود على الفتنة وعلى الكفر المفهوم من قوله: ﴿فلا تكفر﴾ وهو قول أبي مسلم<sup>(٢)</sup>.

﴿فيتعلمون منهما﴾: الضمير في يتعلمون عائد على أحد، وجمع حملاً

(١) الحشر ١٢.

(٢) الفتح ٨٩: ١، ٨٨.

على المعنى نحو قوله تعالى: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾<sup>(١)</sup>. والفاء للعطف على الجملة المنفية، فإنها في قوة المثبتة كأنه قيل يعلمانهم بعد قولهما إنما نحن إنح.

﴿وما هم بضارين به﴾: الضمير فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه عائد على السحرة العائد عليهم ضمير فيتعلمون. الثاني: أنه يعود على اليهود العائد عليهم ضمير ﴿وَاتَّبِعُوا﴾. الثالث: يعود على الشياطين، والضمير في (به) يعود على (ما) في قوله: ﴿مَا يَفْرُقُونَهُ﴾ أي بما تعلموه واستعملوه من السحر<sup>(٢)</sup>.

﴿ولقد علموا﴾: في عود الضمير خمسة أقوال:

الأول: أنه ضمير اليهود الذين في عهد النبي ﷺ. الثاني: أنه ضمير اليهود الذين في عهد سليمان عليه السلام. الثالث: أنه ضمير جميع اليهود. الرابع: أنه ضمير الشياطين. الخامس: أنه ضمير الملكين عند من يرى أن الاثنين جمع<sup>(٣)</sup>.

البلاغة:

في هذه الآية الكريمة جمال وإبداع رفيع يدل على عظمة القرآن الكريم وإعجازه، فتزيل العالم منزلة الجاهل فن من فنون البلاغة؛ لأن صدر الآية الكريمة يدل على ثبوت العلم حيث إنه لا نفع لهم في اشتراء كتب السحر

(١) الحاقة ٤٧.

(٢) روح المعاني ١٠٦-٣٤٤.

(٣) الفترحات ١: ٨٩.



والشعوردة واختيارها على كتب الله عز وجل، وأخر الآية الكرمة ينفي عنهم العلم؛ لأن (لو) حرف امتناع الجواب لامتناع الشرط في قوله تعالى: ﴿لو كانوا يعلمون﴾.

{١١٣} ﴿وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾.  
الإعراب:

﴿وقالت اليهود﴾: الواو استئنافية، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان حالة من حالات الجهالة المتأصلة في نفوسهم.

روي أن وفد لجران لما قدموا على رسول الله ﷺ أتاهم أخبار اليهود فتناظروا حتى ارتفعت أصواتهم وضلل كل فريق صاحبه.

﴿ليس﴾: على وزن فعل بكسر العين وهو بناء نادر في الثلاثي اليائي العين، ﴿النصارى﴾: اسمها، ﴿على شيء﴾: خبرها، والجملة مقول القول، ﴿وهم يتلون﴾: الواو للحال والجملة في محل نصب على الحال.

﴿كذلك﴾: الجار والمجرور في محل نصب نعت لمفعول مطلق محذوف أي قالوا قولاً مثل ذلك، ويجوز إعراب الجار والمجرور حال.

﴿مثل﴾: صفة لمصدر محذوف أي مثل قول اليهود والنصارى.

﴿فالله يحكم﴾: الفاء استئنافية، و﴿الله﴾: مبتدأ، والجملة خبر، ﴿يوم القيامة﴾: الظرف متعلق بمحذوف حال.

مرجع الضمير:

﴿بينهم﴾: يرجع الضمير إلى الفريقين اليهود والنصارى وقيل يعود إلى المبطل والمحق وذلك شامل للفرق المذكورة<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

﴿قال الذين لا يعلمون﴾: خصهم بالذكر دون غيرهم أي الذين لا يعلمون؛ لأن المراد توبيخهما حيث نظما أنفسهما - مع علمهما - في سلك من لا يعلم شيئاً أصلاً، وفي هذا ما لا يخفى من التوبيخ العظيم.

{١٧} ﴿بدع السموات والأرض وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون﴾.

اللغة والقراءة والإعراب:

﴿قضى﴾: أصل القضاء إتمام الشيء قولاً كقوله تعالى: ﴿وقضى ربك....﴾، أو فعلاً كقوله تعالى: ﴿فقضاهن سبع سموات﴾، وأطلق على تعلق الإرادة الإلهية بوجود الشيء من حيث إنه يوجبه فإنما يقول له كن فيكون أي أحدث فيحدث<sup>(٢)</sup>.

﴿فيكون﴾: قرئ (فيكون) بالرفع والنصب، فمن قرأ بالرفع جعله عطفاً على قوله تعالى: ﴿يقول﴾، وقيل تقديره: فهو يكون، ومن قرأ بالنصب اعتبر لفظ الأمر، وجواب الأمر بالفاء منصوب، والنصب ضعيف؛ لأن ﴿كن﴾ ليس

(١) الفتحاحات ١ : ٩٦ .

(٢) الفيضاي ٢٥ .

بأمر في الحقيقة؛ لأنه لا يخلو إما أن يكون أمراً موجوداً، أو معدوماً، فإن كان موجوداً، فالوجود لا يؤمر بكن وإن كان معدوماً فالمعدوم لا يخاطب، ثبت أنه ليس بأمر على الحقيقة، وإنما معنى كن فيكون أي يكونه فيكون فإنه لا فرق بين أن يقول: إذا قضى أمراً فإنما يكونه فيكون، وبين أن يقول له كن فيكون فلها كانت هذه القراءة ضعيفة<sup>(١)</sup>.

﴿بديع السموات﴾: بديع: خبر مبتدأ محذوف وهو من باب إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها، والأصل بديع سمواته.

﴿قضى أمراً﴾: الجملة في محل جر بإضافة الظرف إليها. ﴿كن﴾: فعل أمر من (كان) التامة بمعنى حدث. ﴿فيكون﴾: الفاء: استئنافية، ويكون: فعل مضارع تام مرفوع أي فهو يحدث، وجملة كن مقول القول.

عود الضمير:

﴿يقول له كن فيكون﴾: ضمير الغائب هنا يعود على غير مشاهد محسوس والأصل خلافه أي أن ضمير له عائد على الأمر وهو إذ ذاك غير موجود؛ لأنه لما كان سابقاً في علم الله كونه كان بمنزلة المشاهد الموجود<sup>(٢)</sup>.

{ ١٢١ } ﴿الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون﴾.

الإعراب:

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ١: ١٢٠.

(٢) معترك الاقتران ٣: ٥٧٥.

﴿الذين﴾: اسم موصول في موضع رفع بالابتداء، و﴿آتيناهم﴾: صلته، و﴿أولئك يؤمنون به﴾: خبره، و﴿يتلون﴾: جملة فعلية في موضع نصب على الحال من المضممر المنصوب في ﴿آتيناهم﴾، ولا يجوز أن يكون ﴿يتلون﴾: الخبر؛ لأنه يوجب أن يكون كل من أوتي الكتاب يتلوه حق تلاوته، وليس الأمر كذلك إلا أن يكون الذين أوتوا الكتاب الأنبياء عليهم السلام، وحق تلاوته منصوب على المصدر<sup>(١)</sup>.

﴿ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون﴾: الواو: عاطفة، ومن: اسم شرط جازم مبتدأ، ﴿يكفر﴾: فعل الشرط، ﴿به﴾: جار ومجرور متعلقان بـ﴿يكفر﴾، ﴿فأولئك﴾: الفاء رابطة، واسم الإشارة مبتدأ ﴿هم﴾: مبتدأ ثان، ﴿الخاسرون﴾: خبر هم، والجملة الإسمية خبر أولئك، ويحتمل أن يكون (هم) ضمير فصل، أو عماد لا محل له.

مرجع الضمير:

﴿به﴾: الضمير يعود على ما يعود عليه، ﴿يتلون﴾: وهو الكتاب، وقيل يعود على النبي ﷺ، وإن لم يتقدم له ذكر لكن دلت قوة الكلام عليه، وليس كذلك، بل تقدم ذكره في قوله: ﴿إنا أرسلناك بالحق﴾ لكن صار ذلك التفاتاً، وقيل يعود على الله تعالى، ويكون التفاتاً أيضاً، وقيل على الهدى<sup>(٢)</sup>.

﴿١٢٤﴾ ﴿وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال إني جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتني قال لا ينال عهدي الظالمين﴾.

(١) البيان ١: ١٢٢.

(٢) البحر ١: ٣٧٠.

### اللغة والإعراب:

﴿إبراهيم﴾: معناه في السريانية أب رحيم. ﴿وإذ﴾: الواو: استئنافية، والجملة مستأنفة مسوقة للتأسي بما جرى للماضين مما يدل إلى التوحيد، ويزع عن الشرك وإذ: ظرف لما مضى من الزمان في محل نصب بفعل محذوف تقديره: اذكر.

﴿إبراهيم﴾: مفعول به مقدم واجب التقديم عند جمهور النحاة؛ لأنه متى اتصل بالفاعل ضمير يعود على المفعول، وجب تقديم المفعول لثلاث يعود الضمير على متأخر لفظاً ورتبة (ربه) فاعل مؤخر عن المفعول، وجملة ابتلى في محل جر بإضافة الظرف إليها.

﴿قال﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير مستتر تقديره هو، والجملة مفسرة لا محل لها، ﴿إني جاعلك﴾: إن واسمها، وخبرها، والكاف مفعول به أول، ﴿إماماً﴾: مفعول به ثانٍ، ﴿للناس﴾: جار ومجرور متعلقان بجاعلك، أو محذوف في محل نصب حال؛ لأنه كان في الأصل صفة لإماماً.

﴿ومن ذريتي﴾: عطف على الكاف أي وجاعل بعض ذريتي، ﴿عهدي﴾: فاعل مرفوع بضممة مقدرة، الظالمين: مفعول به.

### مرجع الضمير:

﴿فآتاهن﴾: الفاعل في ﴿فآتاهن﴾ يعود على إبراهيم، أو يعود على الله تعالى وهو الظاهر؛ لأن المسند إليه الفعل قبله فالمناسب التطابق في الضمير، ويرى الألوسي أن الضمير المرفوع المستكن يحتمل أن يعود لإبراهيم، وأن يعود لربه على كل من قراءتي الرفع والنصب فهناك أربعة احتمالات:

الأول: عوده على إبراهيم منصوبًا، ومعنى أتمهن حيثئذ أتى بهن على الوجه الأتم، وأداهن كما يليق.

الثاني: عوده على ﴿وبه﴾ مرفوعًا، والمعنى حيثئذ يسر له العمل بهن، وقواه على إتمامهن، أو أتم له أجورهن، أو أدامهن سنة فيه، وفي عقبه إلى يوم الدين.

الثالث: عوده على إبراهيم مرفوعًا، والمعنى عليه أتم إبراهيم الكلمات المدعو بها بأن راعى شروط الإجابة فيها، ولم يأت بعدها بما يضيعها.

الرابع: عوده إلى ربه منصوبًا، والمعنى عليه فأعطى سبحانه (إبراهيم) جميع ما دعاه.

وأظهر الاحتمالات الأولى والرابع إذ التمدح غير ظاهر في الثاني مع ما فيه من حذف المضاف على أحد محتملاته، والاستعمال المألوف غير متبع في الثالث؛ لأن الفعل الواقع في مقابلة الاختبار، يجب أن يكون فعل المختبر اسم مفعول<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

في الآية الكريمة: إيجاز وإعجاز، وجمال في السبك وحلاوة في اللفظ؛ نلمح ذلك في قوله تعالى: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ فهو وعد باستخلافه على الناس، والطلب في قوله: ﴿ومن ذريتي﴾. والوعيد في قوله: ﴿لا ينال عهد الظالمين﴾ فالظالمون من ذريتك لا ينالهم استخلافي، يضاف إلى ذلك روعة المحاوراة، والمراجعة في القول، وحسن الأسلوب وهذا طريق من طرق

(١) روح المعاني ١: ٣٧٥.

الإعجاز القرآني الذي تحدى العرب فلم يجرؤ أحدهم على قبول التحدي بل اعترفوا صاغرين ببلاغته وإعجازه.

{١٢٩} «وينا وأبعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم».

اللغة والإعجاز:

(زكا): زكا الله تعالى وأركاه، والرجل صلح وتنعم فهو زكي من أركياه، والزكاة: صفوة الشيء، وما أخرجته من مالك لتطهره به، والزكا: مقصوداً: الشفع من العدد، «ويزكيهم»: أي يطهرهم ويصفي نفوسهم من الآثام.

«يتلو عليهم»: في محل نصب صفة ثانية لرسولاً، أو هو في محل نصب على الحال من رسولاً؛ لأنه لما وصف تخصص.

«الكتاب»: مفعولاً به ثانيًا، والضمير: مفعول أول.

مرجع الضمير:

«وأبعث فيهم»: أي في الأمة المسلمة، وقيل في الذرية بمعنى الأمة، إذ لو عاد على لفظها لقال فيها.

وقيل يعود على أهل بيت إبراهيم وهم ذريته وعبر عنهم المفسرون أولاً بالذرية، وثانيًا بأهل البيت والمراد منهما واحد، وهم ذرية إبراهيم وإسماعيل معاً ولم يأت من ذريتهما معاً نبي إلا محمد ﷺ، وأما جملة الأنبياء بعد إبراهيم فمن ذريته هو وإسحاق.

{١٣٢} «ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتن مسلمون».

### الصرف والإعراب:

﴿تموتن﴾: أصله تموتونن<sup>١</sup> توالث ثلاث نونات؛ النون الأولى علامة الرفع والثانية والثالثة نون التوكيد الثقيلة، فاجتمعت ثلاثة أمثال فحذفت نون الرفع للجزم فنون التوكيد الثقيلة جئ بها للتوكيد فلا تحذف، فالتقى ساكنان الواو والنون الأولى المدغمة فحذفت الواو لالتقاء الساكنين وبقيت الضمة تدل عليها، وإذا لم يسبق بناصب أو جارم يكون مرفوعاً بالنون المحذوفة لتوالي الأمثال نحو قوله تعالى: ﴿تَبْلُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾.

﴿إبراهيم بنيه﴾: إبراهيم: فاعل مرفوع، بنيه: مفعول به منصوب بالياء؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم.

﴿يا بني﴾: منادى مضاف على إضمار القول أي قائلين فالجملة حالية، ﴿فلا تموتن﴾: الفاء للفصيحة، ولا: ناهية، وتموتن: فعل مضارع مجزوم بلا الناهية، وعلامة جزمه حذف النون، والنون المشددة للتوكيد، وواو الجماعة المحذوفة لالتقاء الساكنين فاعل والأصل تموتونن<sup>٢</sup>، ﴿وأنتم مسلمون﴾: الواو حالية، أنتم: ضمير منفصل مبتدأ، مسلمون: خبر، والجملة في محل نصب حال.

### مرجع الضمير:

﴿بها﴾: الضمير في بها إما أن يعود إلى الملة في قوله تعالى: ﴿ومن يرغب عن ملة إبراهيم﴾ فالملة مصرح بها، وعود الضمير إلى المصرح به أولى من عوده إلى المدلول والمفهوم هذه واحدة، والثانية: أن الملة أجمع من تلك الكلمة، ومعلوم أنه ما وصى ولده إلا بما يجمع فيهم الفلاح والفور بالآخرة



والشهادة وحدها لا تقتضي ذلك<sup>(١)</sup>.

وهذا الوجه أولى لما تقدم، وقيل الضمير عائذ إلى قوله: ﴿أسلمت لرب العالمين﴾ على تأويل الكلمة بالجملة.

وخلاصة القول أن الضمير إما أن يعود للملة أو على تأويل الكلمة بالجملة.

البلاغة:

﴿فلا تموتن﴾: فالموت ليس بمنهي عنه، ولا مأمور به؛ لأنه من الأمور التي لا تدخل في الإرادة الإنسانية، ولكن النهي لإظهار أن الموت على خلاف الإسلام موت لا خير فيه، وكذلك الأمر بالموت يعني أن يموت للميتة التي تورثه الخلود أي خلود الذكر في الدنيا والجنة في الآخرة نحر قوله:

عش عزيزاً أو مت وأنت كريم بين طمن القنا وخفق البنود

{١٣٦} ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وهيسى وما أوتي النبيون من ربهم﴾.

اللمغة والإعراب:

﴿الأسباط﴾: أولاد يعقوب قيل المراد لصلبه، وحيثل فتسميتهم أسباطاً بالنظر لكونهم أولاد أولاد إسحاق وإبراهيم، وقيل المراد أولاد أولاده، وتسميتهم أولاداً ظاهرة.

(١) التفسير الكبير ٤: ٧٢.

والأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في العرب من بني إسماعيل فأسباط بني إسرائيل هم قبائلهم.

وهذا كله بالنظر إلى أصل اللغة في إطلاق السبط على ولد الولد مطلقاً وإلا فالعرف الطارئ خصص السبط بولد البنت، والحفيد بولد الإبن.

﴿قولوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون؛ لأن مضارعه من الأفعال الخمسة والواو فاعل، وجملة ﴿آمناء﴾: في محل نصب مقول القول.

﴿لا نفرق بين أحد منهم﴾: الجملة الفعلية حالية، و﴿منهم﴾ صفة لأحد.

مرجع الضمير:

﴿من ربهم﴾: (من) لابتداء الغاية وتتعلق بأوتي الثانية إن أعدنا الضمير على النبيين فقط دون موسى وعيسى، أو بأوتي الأولى وتكون الثانية توكراً لسقوطها في آل عمران إن أعدنا الضمير على موسى وعيسى والنبيين.

البلاغة:

﴿لا نفرق بين أحد منهم﴾: وقوع النكرة بعد النفي يفيد العموم حيث ينزل المفرد منها بمنزلة الجمع في تناوله الأحاد، ولذلك صح دخول (بين) عليه وهي لا تكون إلا بين شيئين.

{١٣٩} ﴿قل أحتاجوننا في الله وهو رينا وريكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون﴾.

الإعراب:

﴿أحتاجوننا﴾: الهمزة للإنكار كما قال أبو البقاء، والجمل الثلاث أحوال

من الراد في اتحابونا وهي: ﴿وهو ربنا وربكم﴾ ﴿ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم﴾ ﴿ونحن له مخلصون﴾.

مرجع الضمير:

الضمير في قل يحتمل أن يكون للنبي ﷺ ، أو لكل من يصلح للخطاب، والضمير المرفوع في اتحابونا لليهود والنصارى، أو لشركي العرب<sup>(١)</sup>.

{١٤٣} ﴿وكذلك جعلناكم أمة... وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرءوف رحيم﴾.

الإعراب:

إن: مخففة من الثقيلة، واللام في ﴿لكبيرة﴾: اللام للتأكيد وهي التي تأتي بعد إن المخففة من الثقيلة ليفرق بينها وبين إن التي بمعنى (ما) في نحو قوله تعالى: ﴿إن هم إلا كالأثام﴾<sup>(٢)</sup>.

وذهب الكوفيون إلى أن (إن) بمعنى (ما) واللام بمعنى إلا كقوله تعالى: ﴿إن الكافرون إلا في غرور﴾<sup>(٣)</sup>، أي ما الكافرون إلا في غرور، وكبيرة خبر كان.

مرجع الضمير:

(١) الفتحاح ١: ١١٢.

(٢) الفرقان ٤٤.

(٣) الملك ٢٠.

﴿وإن كانت لكبيرة﴾: الضمير في اسم كان فيه وجوه:

الأول: أن يراد به التولية، أي وإن كانت التولية. من بيت المقدس إلى الكعبة لكبيرة فالتأنيث للتولية؛ لأنه قال: ﴿وما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها﴾ ثم قال: عطفًا على هذا: ﴿وإن كانت لكبيرة﴾: أي وإن كانت التولية، والآيات تدل على ذلك ولعله أقرب الوجوه؛ لأن الامتحان والابتلاء حصل بسبب تحويل القبلة.

الثاني: أو يراد به القبلة؛ لأنه لا بد من مذكور سابق وما ذاك إلا القبلة في قوله: ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها﴾.

الثالث: أو يراد به الفعلة، أو التحويلة، أو الردة أو الصيرورة فيحتمل أن يكون المعنى، وإن كانت هذه الفعلية نظير قوله: «فبها ونعمت» من حديث: «من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالفعل أفضل» أي فبالرخصة أخذ، ونعمت الرخصة الوضوء، واعتبار التأنيث للدلالة على أن الرد والتحويل بوقوعه مرة واحدة، واختصاصه بالنبي ﷺ كانت ثقيلة عليهم حيث لم يمهدهم سابقًا.

الرابع: أن يراد بها الصلاة أي وإن كانت الصلاة لكبيرة إلا على الذين هدى الله، أي هداهم الله، فحذف ضمير المفعول العائد من الصلاة إلى الموصول كقوله تعالى: ﴿أهنا الذي بعث الله رسولاً﴾ أي بعثه الله، وإنما حذف ضمير المفعول العائد إلى الاسم الموصول تخفيفًا؛ لأن الاسم الموصول وصلته المركبة من الفعل والفاعل بمنزلة كلمة واحدة، فلما طال الكلام حسن الحذف؛ لأن طول الكلام يناسب الحذف، وكان حذف العائد أولى من

## ضمير الضمير مستقيم في القرآن الكريم

الموصول والصلة والفعل والفاعل؛ لأن هذه الأشياء كلها لازمة في الجملة،  
والعائد ضمير المفعول، والمفعول فضلة في الجملة.

{١٤٤} ﴿..... فولوا وجوهكم شطره وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه  
الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون﴾.

اللمة والإعراب:

للشطر في كلام العرب وجهان: فأحدهما النصف، ومن ذلك قولهم:  
شاطرتك مالي، والوجه الآخر: القصد، يقال: خذ شطر زيد أي قصده وهو  
المراد هنا، ومنه قولهم: حلبت الدهر أشطره أي مر بي خيره وشره، ومنه  
قولهم: الشاطر وهو من أعيأ أهله خبيثًا.

﴿شطره﴾: ظرف مكان متعلق بولوا، وجملة فولوا وجوهكم في محل  
جزم جواب الشرط، ﴿وإن الذين﴾: الواو: استئنافية، وإن واسمها.

﴿أوتوا الكتاب﴾: الجملة لا محل لها؛ لأنها صلة الموصول، والكتاب  
مفعول ثان لأوتوا، والأول هو النائب للفاعل وهو الواو.

﴿ليعلمون﴾: اللام هي المزلقة، وجملة يعلمون خبر إن. ﴿أنه الحق﴾:  
يحتمل أن تكون أن واسمها وخبرها سادة مسد المفعولين ليعلمون عند  
الجمهور، ومسد أحدهما عند الأخفش، والثاني محذوف على أنه يتعدى لاثنتين  
وأن تكون سادة مسد مفعول واحد على أنها بمعنى العرفان.

مرجع الضمير:

- الضمير في ﴿أنه﴾ يعود على التحويل إلى الكعبة أي التوجه إلى المسجد

الحرام فالتكليف خاص بالقبلة، وأنهم يعلمون أنه الحق وهذا الاحتمال أقرب ورجحه الفخر الرازي<sup>(١)</sup>.

- أو يعود على محمد ﷺ، وهنا يوجد التفات من خطابه بقوله: «فلنولينك» إلى الغيبة في «أنه»، والمراد أن القوم يعلمون أن الرسول ﷺ مع شرعه ونبوته حق، فيشتمل ذلك على أمر القبلة وغيرها، فكانوا يعلمون أن الكعبة هي البيت العتيق الذي جعله الله تعالى قبلة لإبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، وأنهم كانوا يعلمون بنبوة محمد ﷺ لما ظهر عليه من المعجزات ومتى علموا بنبوته فقد علموا لا محالة أن كل ما أتى به فهو حق.

البلاغة:

في الآية التفات على الرأي الذي يقول إن الضمير يعود إلى النبي ﷺ من خطابه بقوله: «فلنولينك» إلى الغيبة.

{١٤٦} «الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون».

الإعراب:

«الذين»: اسم موصول مبتدأ «الكتاب»: مفعول به ثان لآتيناهم، والجملة الفعلية لا محل لها من الإعراب صلة الموصول، «يعرفونه»: فعل مضارع وفاعله ومفعوله، وجملة يعرفونه خبر اللذين.  
«كما»: الكاف في محل نصب إما على كونها نعتاً لمصدر محذوف أي

(١) الضمير الكبير ٤: ١٢٣.

## ===== ضمير الضائب مستقيم في القرآن الكريم =====

معرفة كائنة مثل معرفتهم آبائهم، أو في موضع نصب على الحال من ضمير ذلك المصدر المعرفة للحلوف، والتقدير: يعرفونه المعرفة بمائلة لعرفاتهم آبائهم وهذا مذهب سيويه. (ما) مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر أي كمعرفتهم آبائهم، والمشبّه أقوى من المشبّه به<sup>(١)</sup>.

﴿يعرفون﴾: الجملة الفعلية لا محل لها؛ لأنها صلة الموصول الحرفي وهو (ما) للمصدرية، ﴿آبائهم﴾: مفعول به.

﴿وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون﴾: الواو: حالية، وإن واسمها، والجملة في محل نصب حال ويجوز أن تكون الجملة استئنافية، وجعل الواو: استئنافية فتكون الجملة مستأنفة لتقرير حالتهم.

﴿منهم﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف صفة لفريقاً. ﴿ليكتمون﴾: اللام هي المزلحقة، ويكتمون: فعل وفاعل، ﴿الحق﴾: مفعول به والجملة في محل رفع خبر إن، ﴿وهم﴾: الواو: حالية، هم: مبتدأ، ﴿يعلمون﴾: الجملة الفعلية خبرهم، والجملة بعد الواو في محل نصب حال.

مرجع الضمير:

١- ﴿يعرفونه﴾: الضمير يعود إلى رسول الله ﷺ أي معرفة جلية، وجاز الإضمار وإن لم يجز له ذكر؛ لأن الكلام يدل عليه، ولا يلتبس على السامع، بالإضافة إلى ما فيه من التضمين، والاتفات إلى الغيبة للإيدان بأن معرفتهم له عليه السلام لا من حيث ذاته، أو نسبة الزاهر بل من حيث كونه مسطوراً في الكتاب، منعوتاً فيه بالنعوت التي من جملتها أنه عليه الصلاة

(١) حاشية الصاوي ١: ٦٧.

## **===== وغير الخائب مستقيم في القرآن الكريم =====**

والسلام يصلي إلى القبتين كأنه قيل: الذين آتيناهم الكتاب يعرفون من وصفناه فيه، وبهذا يظهر جزالة النظم الكريم، وقيل هو إضمار قبل الذكر للإشعار بفخامة شأنه عليه الصلاة والسلام أنه علم معلوم بغير إعلام بأوصافه الشريفة المكنونة في كتابهم.

٢- وقيل يعود الضمير إلى أمر القبلة أي أن علماء أهل الكتاب يعرفون أمر القبلة التي نقلت إليها كما يعرفون أبناءهم وهو قول ابن عباس وقتادة والربيع وابن زيد.

٣- وقيل يعود إلى العلم، أو سببه الذي هو الوحي أو القرآن الكريم ورجح الفخر الرازي<sup>(١)</sup> عوده إلى النبوة لما يلي:

أولها: أن الضمير إنما يرجع إلى مذكور سابق، وأقرب المذكرات العلم في قوله: «من بعد ما جاءك من العلم»، والمراد من ذلك النبوة، فكانه تعالى قال: إنهم يعرفون ذلك العلم كما يعرفون أبناءهم، وأما أمر القبلة فما تقدم ذكره البتة.

وثانيها: أن الله تعالى، ما أخبر في القرآن أن أمر تحويل القبلة مذكور في التوراة والإنجيل، وأخبر فيه أن نبوة محمد ﷺ مذكورة في التوراة والإنجيل، فكان صرف هذه المعرفة إلى أمر النبوة أولى.

وثالثها: أن المعجزات لا تدل أول دلائلها إلا على صدق محمد عليه الصلاة والسلام، فأما أمر القبلة فثابت، لأنه أحد ما جاء به محمد ﷺ،

---

(١) التفسير الكبير ١: ١٣٠.



فكان صرف هذه المعرفة إلى أمر النبوة أولى<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

في الآية الكريمة جمال بلاغي يوحى بمدى عظمة القرآن الكريم وبلاغته:  
﴿كما يعرفون أبناءهم﴾: تشبيه مرسل مفصل ومرسل لذكر الأداة،  
ومفصل لذكر الوجه أي يعرفون محمداً معرفة واضحة كمعرفة أبنائهم الذين  
من أصلا بهم.

والالتفات إلى الغيبة للإيذان بأن معرفتهم له عليه الصلاة والسلام، لا من  
حيث ذاته بل من حيث كونه مسطوراً عندهم في الكتاب، ولا يشتبه عليهم كما  
لا يشتبه عليهم أبنائهم، وتخصيصهم بالذكر دون البنات لكونهم أعرف عندهم  
منهن بسبب كونهم أحب إليهم.

{١٤٨} ﴿ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يأت بكم  
الله جميعاً إن الله على كل شيء قدير﴾.

اللغة والإعراب:

﴿وجهة﴾: الوجهة جاءت على خلاف القياس؛ لأن القياس أن يقال  
(جهة) كما يقال في وعد: عدة، وفي وصل: صلة، بحذف الواو إلا أنهم  
استعملوها استعمال الأسماء على خلاف القياس، ويجوز أن تكون الوجهة  
اسماً للمتوجه إليه فلا يكون شاذاً على خلاف القياس.

(١) روي عن عمر رضي الله عنه أنه سأل عبدالله بن سلام عن رسول الله ﷺ فقال: أنا أعلم به مني  
بابني قال: ولم؟ قال: لأني لست أشك في محمد أنه نبي، ولما ولدي فلعل والدته غات فقبل عمر  
رأسه.

والمعنى: ولكل أهل دين من الأديان المختلفة قبلة وجهة، وكل يفرح بما هو عليه ولا يفارقه، فلا سبيل إلى اجتماعكم على قبلة واحدة، فلهم أعمالهم، ولكم أعمالكم، فاستبقوا أنتم الخيرات الدنيوية وهي الشرف والفخر بقبلة إبراهيم، والآخرية وهي الثواب الجزيل المعد للمطيعين<sup>(١)</sup>، «وجهة»: مبتدأ مؤخر، «ولكل»: خبره.

«هو موليا»: مبتدأ وخبر، والجملة في موضع رفع صفة لوجهة «فاستبقوا»: الفاء هي الفصيحة أي إذا أردتم معرفة الأصوب فاستبقوا، واستبقوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، «الخيرات»: منصوب بنزع الخافض؛ لأن استبق لازم أي إلى الخيرات، والجملة لا محل لها؛ لأنها جواب شرط مقدر. «أيتما»: اسم شرط جازم منصوب على الظرفية المكانية، وهو متعلق بمحذوف خبر مقدم لتكونوا.

«يات»: جواب الشرط وعلامة جزمه حذف حرف العلة. «جميعاً»: حال، «قدير»: خبر إن، والجملة تعليلية لا محل لها من الإعراب.

مرجع الضمير:

يعود في «هو موليا» أي يعود إلى كل، والتقدير:

لكل إنسان وجهة موليا وجهه، أي لكل منكم وجهة أي جهة من القبلة هو موليا أي هو مستقبلها، ومتوجه إليها لصلاته التي هو متقرب بها إلى ربه.

- وقيل يعود الضمير (هو) إلى الله تعالى أي الله موليا إياهم، والمفعول الثاني محذوف على كلا الوجهين وفي عوده على الله تعالى وجهان:

(١) غرائب القرآن ٢: ٢٥.

الأول: أن الله تعالى عرفنا أن كل واحدة من هاتين القبلتين هما بيت المقدس والكعبة جهة يوليها الله تعالى عباده إذا شاء يفعلهُ على حسب ما يعلمهُ صلاحاً، فالجهتان من الله تعالى، وهو الذي ولى وجوه عباده إليهما فاستبقوا الخيرات بالانقياد لأمر الله في الحالتين، فإن اتقيادكم خيرات لكم، ولا تلتفتوا إلى مطاعن هؤلاء الذين يقولون: ﴿ما ولاهم من قبلتهم﴾ فإن الله يجمعكم وهؤلاء السفهاء جميعاً في عرصة القيامة فيفصل بينكم.

الثاني: أن تفسير ﴿ولكل وجهة﴾ بجهات الكعبة ونواحيها كان المعنى ولكل قوم منكم معاصر المسلمين وجهة أي ناحية من الكعبة، ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ بالتوجه إليها من جميع النواحي فإنها وإن اختلفت بعد أن تؤدي إلى الكعبة فهي كجهة واحدة، ولا يخفى على الله نياتهم فهو يحشرهم جميعاً، ويثيبهم على أعمالهم.

{١٤٩} ﴿ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وإنه للحق من ربك﴾.

الإعراب:

﴿ومن حيث﴾: الواو: استئنافية، والجار والمجرور متعلقان بول محذوف دل عليه المذكور أي ولّ وجهك من حيث خرجت ولا يجوز أن يعمل، ﴿فول﴾: فيه؛ لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها، ﴿شطر﴾: ظرف مكان متعلق بول، والمسجد: مضاف إليه، والحرام: صفة، وليست (حيث) شرطية لعدم اقترانها (بما).

﴿وإنه للحق من ربك﴾: الواو: عاطفة أو حالية، وإن واسمها،

﴿للحق﴾: هي المرحلة، والحق: خبر إن، ﴿من ريك﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال.

مرجع الضمير:

﴿وإنه﴾: أي الاستقبال أو الصرف أو التولية، والتذكير باعتبار أنها أمر من الأمور، أو لتذكير الخبر، أو لعدم الاعتداد بتأنيث المصدر، أو بذي التاء الذي لا معنى للمجرد عنه سواء كان مصدرًا أو غيره.

{١٦٢، ١٦١} ﴿إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها﴾.

القراءة والإعراب:

﴿وهم كفار﴾: الواو: للحال، هم: مبتدأ، كفار: خبر، والجملة الحالية، ﴿أولئك﴾: مبتدأ، ﴿لعنة الله﴾: في رفعه وجهان.

أحدهما: أن يكون مرفوعًا بالظرف على كلا الملهين.

الثاني: أن يكون ﴿لعنة الله﴾ مبتدأ ثان، وعليهم: خبره مقدم عليه، والمبتدأ الثاني وخبره في موضع رفع؛ لأنه خبر للمبتدأ الأول، والمبتدأ الأول وخبره خبر إن.

وقرئ: ﴿لعنة الله والملائكة والناس أجمعون﴾ برفع الملائكة والناس بالعطف على موضع اسم الله تعالى، وهو في موضع رفع؛ لأن تقديره: أولئك يلعنهم الله كقولك: يعجبني قيام زيد وعمرو ويشتر ترفع عمرًا ويشرك بالعطف على موضع زيد، وموضعه رفع؛ لأن التقدير: يعجبني أن يقوم زيد، والحمل على الموضع في العطف والوصف كثير في كلامهم.

﴿خالدين﴾: منصوب على الحال من المضمير.

مرجع الضمير:

﴿فيها﴾: الضمير يعود على اللعنة أي خالدين في اللعنة، وهو يؤكد ما يفيد اسمية الجملة من الثبات.

- ويجوز رجوعه إلى النار، والإضمار قبل الذكر يدل على حضورها إلى الذهن المشعر بالاعتناء المقضي إلى التفخيم والتهويل، وقيل: إن اللعن يدل عليها إذ استقرار الطرد عن الرحمة يستلزم الخلود في النار خارجاً وذهناً، والموت على الكفر وإن استلزم ذلك خارجاً لكنه لا يستلزمه ذهنياً فلا يدل عليه.

﴿خالدين﴾: على كلا التقديرين في المرجع حال مقارن لاستقرار اللعنة لا كما قيل إنه على الثاني حال مقلدة<sup>(١)</sup>.

{١٦٥} ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله﴾.

﴿من﴾: لمن يعقل، وتصلح للواحد والجمع، ولقد وجد الضمير العائد عليه في ﴿يتخذ﴾: حملاً على لفظه، وجمعه في يحبونهم حملاً على معناه.

وجملة ﴿يحبونهم﴾: في هذه الآية ثلاثة أوجه:

أحدها: أن تكون في محل رفع صفة لمن في أحد وجهيهما<sup>(٢)</sup>، والضمير

(١) روح المعاني ٢: ٢٩.

(٢) وعلى هذا الوجه أي الرفع تكون من نكرة موصوفة كقول الشاعر:

تكني بنا فضلاً على من هيرنا      حب النبي محمد إيانا

المرفوع يعود عليها باعتبار المعنى، بعد اعتبار اللفظ في يتخذ.

والثاني: أن تكون في محل نصب صفة لائتداداً، والضمير المنصوب يعود عليهم، والمراد بهم الأصنام، وإنما جمعوا جمع العقلاء لمعاملتهم معاملة العقلاء، أو يكون المراد بهم من عبد من دون الله عقلاء وغيرهم ثم غلب العقلاء على غيرهم.

الثالث: أن تكون في محل نصب على الحال من الضمير في يتخذ والضمير المرفوع عائد على ما عاد عليه الضمير في يتخذ، وجمع حملاً على المعنى.

﴿حسب الله﴾: الكاف في ﴿حسب الله﴾ في موضع نصب وصف لمصدر محذوف أي حباً مثل حبكم الله.

{١٧٠} ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾.

الإعراب:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا﴾: الواو: استئنافية، وإذا: ظرف لما يستقبل من الزمان متعلق بقالوا. ﴿قِيلَ﴾: فعل ماضٍ مبني للمجهول، ونائب الفاعل مستتر تقديره هو، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان رسوخهم في الغي، وإمعانهم في الضلال، ﴿لَهُمْ﴾: الجار والمجرور متعلقان بقيل. ﴿اتَّبِعُوا﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعل، والجملة الفعلية مقول القول (ما) اسم

## تغيير الخائب مستقيم في القرآن الكريم

موصول مبني في محل نصب مفعول به، والجمله بعده صلة لا محل لها من الإعراب.

﴿قالوا﴾: فعل وفاعل والجمله لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم.  
﴿بل﴾: حرف إضراب وعطف، وكل إضراب في القرآن الكريم يراد به الانتقال من قصة إلى قصة إلا في هذه الآية<sup>(١)</sup>.

﴿نتبع﴾: فعل مضارع وفاعله نحن، والجمله معطوفة على جملة مقدرة أي لا نتبع ما أنزل الله بل نتبع . . . . .

﴿ألفى﴾: بمعنى وجد، فإن كانت وجد بمعنى أصاب نصبت مفعولاً واحداً وهو ﴿آباءنا﴾ وعليه متعلق بالفتية، وإن كانت بمعنى علم نصبت مفعولين، ﴿عليه﴾: جار ومجرور في موضع نصب المفعول الثاني وآباءنا: المفعول الأول<sup>(٢)</sup>.

﴿أوّلوا﴾: الهمزة للاستفهام ومعناه التوبيخ، والواو: واو العطف وجواب (لو) محذوف تقديره أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون يتبعونهم على ضلالهم فحذف (يتبعونهم) للعلم به<sup>(٣)</sup>.

﴿كان آباؤهم﴾: كان واسمها (لا) نافية، ﴿يعقلون﴾: فعل مضارع، وفاعله، والجمله خبر كان، ﴿شيئاً﴾: مفعول به، أو مفعول مطلق، ﴿ولا يهتدون﴾: الجمله معطوفة على جملة لا يعقلون.

(١) حاشية الصلوي ١ : ٧٦.

(٢) البيان ١ : ١٣٦.

(٣) روح المعاني ٢ : ٤٠.



مرجع الضمير:

﴿لهم﴾: أي للمتخذين من دون الله أندادا، أو للناس وقيل الضمير لليهود، وإن لم يذكروا بناء على ما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن الآية نزلت فيهم لما دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام، أو يعود إلى المفهوم من إن الذين يكتمون، والضمير يعود إلى المفهوم كما يعود إلى المذكور.

البلاغة:

في الآية الكريمة التفات إلى الغيبة من الخطاب في الآية السابقة للنداء على ضلالتهم كأنه يقول للمقلاء: انظروا إلى هؤلاء الحمقى ماذا يقولون؟.

{١٧٤} ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

الإعراب:

﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾: إن واسمها، والجملة مستأنفة مسوقة لسرد قصة رؤساء اليهود وأحبارهم الذين كانوا يصيبون الهدايا من عامتهم، وكانوا يتنون أنفسهم بأن النبي المنتظر الموصوف عندهم في التوراة منهم؛ لأن مجيئه من غيرهم سيؤدي إلى زوال رئاستهم، فعملوا إلى كتمان أمره ﷺ.

﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾

﴿أُولَئِكَ﴾: اسم إشارة مبتدأ، ﴿مَا﴾: نافية، ﴿يَأْكُلُونَ﴾: فعل مضارع

مرفوع والجملة خبر اسم الإشارة.



﴿في بطونهم﴾: جار ومجرور في موضع الحال، وتقديره: ما يأكلون إلا النار ثابتة في بطونهم كقوله تعالى في موضع آخر: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾، وتقديره يأكلون نارا كائنة في بطونهم، ففي بطونهم صفة لنار في الاصل إلا أنه لما قدم عليها انتصب على الحال؛ لأن صفة النكرة إذا تقدمت عليها انتصب على الحال كقوله:

### والصالحات عليها مغلفًا باب

أي باب مغلق فلما قدمت صفة النكرة عليها انتصب على الحال فكل ذلك ما هنا، ﴿إلا النار﴾: استثناء مفرع.

﴿ولا يكلمهم الله﴾: الواو عاطفة، والجملة معطوفة على جملة ما يأكلون، ﴿يوم القيامة﴾: الظرف متعلق بيكلمهم.

﴿ولهم عذاب أليم﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم. ﴿عذاب﴾: مبتدأ مؤخر، أليم: صفة.

مرجع الضمير:

﴿به﴾: الضمير عائد على المصدر المفهوم من ﴿يكتمون﴾: أي الكتمان، أو يعود إلى ما أنزل الله، أو الكتاب، أو اسم الموصول (ما).

البلاغة:

﴿ما يأكلون في بطونهم إلا النار﴾: مجاز مرسل باعتبار ما يؤول إليه أي إنما يأكلون المال الحرام الذي يقضي بهم إلى النار، وقوله: ﴿في بطونهم﴾ زيادة تشنيع وتقييح لحالهم، وتصويرهم بمن يتناول حجارة جهنم.

وقوله: ﴿إِلا التَّارُ﴾ هذا الاستثناء المفرغ فيه من مجاز الكلام حيث جعل ما هو سبب للنار نارا. كقولهم: أكل فلان الدم يريدون الدية التي هي سبب الدم.

{١٧٧} ﴿ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وأتى المال على حبه .....﴾.

اللغة والإعراب:

المال: أصله مَوَّلٌ كقولهم في تصغيره مویل، وفي تكثيره أموال وقولهم تمولت، فتحركت الواو، وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا قرئ البر بالرفع والنصب، فالرفع على أنه اسم، (ليس) (وأن تولوا) خبرها أي ليس البر توليتكم، والنصب على أن يكون البر خبر ليس (وأن تولوا) اسمها، ورجحه بعض النحويين؛ لأن (أن) المصدرية مع صلتها أعرف من البر؛ لأنها لا توصف كما لا يوصف المضمَر، والمضمَر أعرف المعارف، فلما أشبهت أعرف المعارف كان جعلها الاسم أولى، ﴿ولكن البر من آمن بالله﴾: قرئ بكسر الباء وفتحها فمن قرأ بكسر الباء كان في تقديره وجهان:

أحدهما: أن يكون التقدير: ولكن البر من آمن بالله فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه.

والثاني: أن يكون التقدير: ولكن ذا البر من آمن بالله، فحذف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه، ومن قرأ بفتح الباء من (البرِّ) أراد به البار كأنه قال: ولكن البار من آمن أي المؤمن، ووزن (ليس) ليس على وزن فعل بكسر العين، ولولا إلزام ياء ليس السكون حتى صارت في حكم ياء ليت لوجب في

## ===== **تغير الضائب مستقيم في القرآن الكريم** =====

حكم التصريف قلبها ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها، فيكون اللفظ بها لاس كما نقول: هاب من الهية.

﴿قبل﴾: ظرف مكان متعلق بتولوا، المشرق: مضاف إليه. ﴿من آمن﴾: من: إسم موصول خبر لكن، ولا بد من تأويل حذف المضاف، أي بر من آمن، ويمكن أن يقال: لا حذف وإنما جعل البر نفس من آمن للمبالغة وجملة آمن صلة لا محل لها، ﴿على حبه﴾: الجار والمجرور في موضع نصب على الحال، والمصدر مضاف إلى مفعوله أي مع حبه. ﴿ذوي القرى﴾: مفعول أتى، وعلامة نصبه الياء؛ لأنه جمع ذي بمعنى صاحب، والقرى: مضاف إليه.

مرجع الضمير:

﴿على حبه﴾: الهاء فيها أوجه:

أحدها: أنها تعود على المال، فالمصدر مضاف إلى المفعول وذلك لقول الرسول ﷺ حين سئل أي الصدقة أفضل؟ قال: «أن تؤتبه وأنت صحيح شحيح...» فالصدقة حال الصحة أفضل منها عند القرب من الموت؛ لأنه يحصل ظن الحاجة إلى المال، وبذل الشيء عند الاحتياج إليه أدل على الطاعة من بذله عند الاستغناء عنه قال تعالى: ﴿لن تتألفوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾، وقوله: ﴿ويطعمون الطعام على حبه﴾ أي على حب الطعام، وعن أبي الدرداء أنه ﷺ قال: «مثل الذي تصدق عند الموت مثل الذي يهدي بعد ما شبع».

الثاني: أنها تعود على (من) فيكون المصدر مضافاً إلى الفاعل والمفعول محذوف وتقديره: على حبه المال.

الثالث: أنه يعود على الإيتاء وتقديره: وأتى المال على حب الإيتاء.

الرابع: أن يعود على الله تعالى أي على حب الله وابتغاء مرضاته وجار أن يعود على هذه الأشياء لتقدم ذكرها، والوجه الأول أوجه الأوجه؛ لأن المضمير فيه أقرب إلى المضمير من سائرهما.

البلاغة:

﴿ولكن البر من آمن﴾: فيه مبالغة حيث جعل البر نفس من آمن وكذلك الإيجار بحذف المضاف والتقدير: ولكن ذا البر من آمن.

{١٨١} ﴿فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه إن الله سميع عليم﴾.

الإعراب:

﴿فمن﴾: الفاء: استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة للذكر حكم يتعلق بالأوصياء والشهود (من) اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ، ﴿بدله﴾: فعل ماض في محل جزم فعل الشرط.

﴿بعد ما سمعه﴾: بعد: ظرف زمان، وما: مصدرية منسبكة مع الفعل بعدها بمصدر مضاف إليه أي بعد سماعه إياه، وتحققه منه، والضمير يعود على الحكم. ﴿فإنما﴾: الفاء: رابطة لجواب الشرط، وإنما كافة ومكفوفة، ﴿إثمه﴾: مبتدأ.

﴿على الذين يبدلونه﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر، وجملة يبدلونه لا محل لها؛ لأنها صلة الموصول، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط، وفعل الشرط وجوابه في محل رفع خبر (من).

## ===== ضمير الضائب مستقيم في القرآن المحرر =====

﴿إن الله سميع﴾: إن واسمها وخبرها، والجملة مستأنفة مسوقة لوعيد المبدل بكسر الدال.

مرجع الضمير:

﴿بدله﴾: الهاء عائد على الوصية وهي مؤنثة والضمير مذكر ويمكن الإجابة على ذلك بما يأتي:

أولاً: أن الوصية بمعنى الإيصاء، ودالة عليه كقرله تعالى: ﴿فمن جاءه موعظة﴾ أي وعظ، والتقدير: فمن بدل ما قاله الميت، أو ما أوصى به، أو سمعه عنه.

ثانياً: الهاء راجعة إلى الحكم والفرض الذي أمر به الله وفرضه.

ثالثاً: أن الضمير عائد إلى ما أوصى به الميت فلذلك ذكره وإن كانت الوصية مؤنثة.

رابعاً: أن الضمير يعود إلى معنى الوصية وهو قول أو فعل.

خامساً: أن تأنيث الوصية ليس بالحقيقي فيجوز أن يكنى عنها بكناية المذكر<sup>(١)</sup>.

وقيل يعود الضمير على الكتب؛ لأن كتب تدل عليه، والكتب مذكر وقيل يعود على الحق المعروف، وكذلك الهاء في ﴿سمعه﴾، ﴿يبدلونه﴾ تعود على الإيصاء، والحمل على المعنى كثير في كلامهم، أو تعود على الكتب والضمير في ﴿إنه﴾: يعود على الإيصاء، أو على المصدر المفهوم من ﴿بدله﴾ أي التبديل.

---

(١) الضمير الكبير ٥: ٦٤ بصرف.

و(ما) في قوله: ﴿بعد ما سمعه﴾: يجوز أن تكون مصدرية أي بعد سماعه وأن تكون موصولة بمعنى الذي، فالهاء في سمعه على الأول تعود على ما عاد عليه الهاء في بدله، وعلى الثاني تعود على الموصول أي بعد الذي سمعه من أوامر الله تعالى.

{١٨٤} ﴿فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعلة من أيام آخر وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون﴾.

اللغة والإعراب:

أيام: أصله أيوم إلا أنه لما اجتمعت الياء والواو، والساكن منهما سابق قلبت الواو ياء وشددت الياء، والطعام بمعنى الإطعام كما جاء العطاء بمعنى الإعطاء.

﴿فعلة﴾: مبتدأ، وخبره مقدر، وتقديره فعلة من أيام آخر، ومن أيام في موضع رفع، لأنه صفة (علة).

﴿فدية﴾: مبتدأ، وعلى الذين يطبقونه خير مقدم عليه، وطعام مسكين بدل من فدية على قراءة من قرأها بالتثنية، ومن قرأها بغير تثنية أضافها إلى طعام.

مرجع الضمير:

﴿فهو﴾: يعود على المصدر المفهوم من الفعل أي التطوع نحو: ﴿اعدلوا هو أقرب للتقوى﴾، وقيل يعود على الخير أي ﴿فهو خير له﴾: أي الخير الذي تطوعه، وجعل بعضهم الخير الأول مصدر - خرت يا رجل وأنت خائر - أي



### مرجع الضمير:

الضمير في (أبوابها) عائد على البيوت، وعاد كضمير المؤنث الواحدة؛ لأن البيوت جمع كثرة، وجمع المؤنث الذي لا يعقل فُرُق فيه بين قليلة وكثيرة، فالأفصح في قليلة أن يجمع الضمير، والأفصح في كثرة أن يفرد، كهو في ضمير المؤنثة الواحدة، ويجوز العكس<sup>(١)</sup>، أما جمع المؤنث الذي لا يعقل فلم تفرق العرب بين قليلة وكثيرة، والأفصح أن يجمع الضمير، ولذلك جاء في القرآن الكريم ﴿هَن لِبَاسَ لَكُمْ وَأَتَمَّ لِبَاسَ لِهَن﴾ ونحوه، ويجوز أن يعود كما يعود على المؤنث الواحد وهو فصيح.

{١٩٦} ﴿...﴾ فما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب﴾.

﴿استيسر﴾: تيسر، يقال: يسر الأمر واستيسر. ما: في موضع رفع؛ لأنه مبتدأ وخبره مقدر وتقديره: فعليكم ما استيسر، ﴿من الهدي﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف حال أي كائنًا من الهدي.

﴿فمن لم يجد﴾: الفاء استئنافية، ومن شرطية مبتدأ، ﴿فصيام﴾: الفاء رابطة لجواب الشرط، وصيام: مبتدأ محذوف الخبر أي فعله فصيام، والجملة في محل جزم جواب الشرط، ﴿ثلاثة أيام﴾: مضاف إليه، ﴿في الحج﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف حال.

﴿إذا رجعتم﴾: إذا ظرف لما يستقبل من الزمن، وجملة رجعتم في محل

(١) البحر ٢: ٦٤، دراسات لأسلوب القرآن ١: ٦٤.



جر بالإضافة.

﴿تلك عشرة﴾: مبتدا وخبر، ﴿كاملة﴾: صفة، ﴿ذلك﴾: مبتدا، ﴿لمن﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف خير، ﴿يكن﴾: مضارع ناسخ، ﴿أهله﴾: اسمها، ﴿حاضري﴾: خبر يكن، ﴿واتقوا الله﴾: الواو: استئنافية، اتقوا: فعل امر مبني على حذف النون والواو فاعل، ﴿إن الله شديد العقاب﴾: إن واسمها وخبرها سدت مسد مفعولي اعلموا.

مرجع الضمير:

في قوله: ﴿رجعتم﴾ شيان:

أحدهما: التفات، والآخر الحمل على المعنى، أما الالتفات فإن قبله فمن تمتع فمن لم يجد، فجاء بضمير الغيبة عائداً على (من) فلو نسق هذا على نظم الأول لقليل إذا رجع بضمير الغيبة، وأما الحمل على المعنى فلأنه أتى بضمير الجمع اعتباراً بمعنى (من) ولو روعي اللفظ لأفرد فقليل رجع.

البلاغة:

رجعتم: التفات لأن قبله فمن تمتع فمن لم يجد فجاء بضمير الغيبة عائداً على من، فلو نسق هذا على نظم الأول لقليل إذا رجع بضمير الغيبة.

قوله: ﴿تلك عشرة كاملة﴾: بعد ثلاثة وسبعة تنوب مناب قوله ثلاثة وسبعة مرتين ثم قال كاملة وذلك توكيد ثالث، وفائدة الصفة التنبيه على أن المراد الكمال في الشراب يعني أن ثواب صيام العشرة كشواب الذبح لا ينقص عنه شيئاً، فالتكرير في الآية الكريمة فن رفيع؛ لأن الأمر إذا صدر من الأمر على المأمور بلفظ التكرير، ولم يكن مؤقتاً بوقت معين كان في ذلك الانصياح

والامثال للأمر، ومن ثم وجب صوم الأيام السبعة عند الرجوع فوراً.

{١٩٧} ﴿الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق....﴾.

اللفظة والإعراب:

﴿الفسوق﴾: يقال فسق عن أمر الله أي خرج، وفسقت الرطبة عن قشرتها، والفارة عن جحرها، ومن غريب الفاء والسين أن اجتماعهما فاء وعيناً للكلمة يدل على استكراه في معنى الكلمة وهذا شيء تميزت به لغة الضاد على سائر اللغات فمن ذلك فسأ الشوب أي شقه وهو مكروه وفسق: خرج صدره ودخل ظهره وهذا شيء مكروه، وفسخ العقد: نقضه، ونقضه شيء مكروه.

﴿معلومات﴾: صفة لأشهر، والأشهر المعلومات عند أبي حنيفة: شوال وذو القعدة، وعشر من ذي الحجة، وعند الشافعي: تسع من ذي الحجة، وليلة يوم النحر، وعند مالك: ذو الحجة كله في أحد أقواله نزل بعض الشهر منزلة الشهر كله.

﴿فمن فرض﴾: الفاء للفصيحة؛ لأنها جاءت بمثابة إجابة بالتفصيل (من) اسم شرط جازم مبتدأ، (فرض) فعل الشرط.

﴿فلا رفث﴾: الفاء رابطة لجواب، ولا نافية للجنس، ورفث اسمها. ﴿في الحج﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط، وفعل الشرط وجوابه خبر (من).

مرجع الضمير:

﴿فيهن﴾: الضمير عائذ على ﴿أشهر﴾ ولم يقل (فيها)؛ لأن أشهر جمع

قلة وهو جار على الكثير المستعمل أيضاً، وقال قوم: هما سواء في الاستعمال<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

تخصيص الحج بالنهي عن الرث والفسوق والجدال فيه يشعر بأن هذه الأعمال في غير الحج قبيحة ومنهي عنها لكن لا يعتبر قبحاً بالنسبة لوقوعها في الحج، فاجتنابها محتتم على كل حال ولكن اجتنابها في الحج فوق الاجتناب فهو سر بلاغي جميل يبين أن القرآن الكريم ملئ بالأسرار الجمالية والإعجاز وقد فطن بعض الشعراء إلى ذلك الجمال قال المتنبي ناهياً صاحبيه أن يبلغا سيف الدولة مديحه فيه فيزداد اندفاعه ويرمي بنفسه في المخاطر:

فلا تبلغاه ما أقول فإنه شجاع متى يذكر له الطعن يشتق

فهو لم يقصد أن يكتما عن سيف الدولة ما سمعاه من صفات أعماله رفقا به، وحذرك أن يدفعه الشوق إلى التطريح بنفسه في المخاطر، ويشبهه قول كثير صاحب عزة:

فلا تذكره إلى جيبة إنه متى تذكره إلى جيبة يحزن

{١٩٨} «فإذا أفضت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين».

اللغة والإعراب:

«أفضت»: دفعتم أنفسكم وسرتم للخروج منها، والإفاضة: الدفع بكثرة من أفضت الماء إذا صببته بكثرة، ومنه طواف الإفاضة أي طواف الرجوع من منى إلى مكة.

﴿عرفات﴾: علم للموقف، واستدل مسيويه على علميته بقوله: هذه عرفات مباركا فيها، بنصب (مباركا) على الحال، ولو كان نكرة لجرى عليه صفة، ولو دخلت عليه الألف واللام وهي لا تدخل.

﴿المشعر﴾: جبل في آخر المزدلفة يقال له قزح ويسمى مشعرا من الشعار وهو العلامة.

﴿أنقضتم﴾: فعل وفاعل والجملة في محل جر بالإضافة، ﴿من عرفات﴾: جار ومجرور متعلقان بأنقضتم، ﴿فأذكروا﴾: الفاء رابطة لجواب الشرط وأذكروا فعل أمر وفاعل، والجملة لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم.

﴿الحرام﴾: صفة، ﴿وأذكروه﴾: الواو للعطف وكررها للتوكيد، ﴿وأذكروه﴾: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو فاعل، والهاء مفعول به. ﴿كما هداكم﴾: الكاف حرف جر، وما مصدرية، وهي مع مجرورها في محل نصب مفعول مطلق أو حال أي أذكروه ذكرا حسنا، أو أذكروه مثل هدايته إياكم، وجملة هداكم لا محل لها؛ لأنها واقعة بعد موصول حرفي، ﴿وإن كنتم﴾: الواو حالية، وإن: مخففة من الثقيلة، والأكثر إهمالها. ﴿كنتم﴾: كان الناقصة واسمها. ﴿من قبله﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال. ﴿لمن الضالين﴾: اللام هي الفارقة، و﴿من الضالين﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر كنتم، ﴿من حيث أفاض﴾: الجار والمجرور متعلقان بأفيضوا وجملة (أفاض) في محل جر بالإضافة.

﴿إن الله غفور رحيم﴾: جملة إن واسمها وخبرها تعليلية لا محل لها من الإعراب.

مرجع الضمير:

الضمير في قوله: ﴿من قبله﴾ إلى ماذا يعود؟

والجواب يحتمل أن يكون راجعاً إلى (الهدى)، والتقدير: وإن كنتم من قبل أن هذاكم من الضالين، وقال بعضهم: إنه راجع إلى القرآن والتقدير: واذكروه كما هذاكم بكتابه الذي بين لكم معالم دينه، وإن كنتم من قبل إنزاله ذلك عليكم من الضالين.

وزاد أبو حيان على ما سبق أنه يعود على النبي ﷺ<sup>(١)</sup>.

{٢١٣} ..... وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه .....<sup>(٢)</sup>.

الإعراب:

﴿الكتاب﴾: (ال): للجنس فيشمل الكتاب جميع الكتب المنزلة، وقصد به الرد على من قال المراد بالكتاب خصوص التوراة، وهو مفعول به، والظرف قبله (معهم) متعلق بمحذوف حال من الكتاب أي وأنزل الكتاب مصاحباً لهم وقت الإنزال.

﴿بين الناس﴾: ظرف ومضاف إليه، ﴿فيما﴾: الجار والمجرور متعلق بيحكم. ﴿اختلفوا﴾: فعل وفاعل والجملة لا محل لها؛ لأنها صلة (ما).

مرجع الضمير:

الضمير المستكن في ﴿ليحكم﴾ يحتمل عوده على الله تعالى، ويؤيد عوده على الله تعالى قراءة الجحدري لنحكم بنون العظمة<sup>(٣)</sup>.

(١) البحر ٢: ٩٨.

(٢) البحر ٢: ١٣٦.

وقيل يعود على الكتاب، وقيل يعود على النبيين ونسبة الحكم إلى الله حقيقة ويرد على هذا الاحتمال أفراد الضمير إذ كان ينبغي على هذا أن يجمع ليطابق النبيين، وأجيب بأنه يعود على أفراد الجمع على معنى ليحكم كل نبي بكتابه.

{٢١٦} ﴿كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾.  
الإعراب:

﴿القتال﴾: نائب فاعل والجملة مستأنفة مسوقة لبيان مشروعية القتال. ﴿وهو كره لكم﴾: الواو حالية وهو مبتدأ، ﴿كره﴾: خبر، والجملة في محل نصب حال<sup>(١)</sup> وصفه، ﴿وعسى﴾: الواو استئنافية، وعسى: فعل ماض جامد لإنشاء الترجي وهي هنا تامة، وذلك مطرد فيها وفي اخلولق وأوشك إذا وليتها أن، ﴿أن تكرهوا﴾: أن وما في حيزها في تأويل مصدر فاعل عسى شيئاً: مفعول به فالفعل (عسى) يأتي ناقصاً نحو قوله تعالى: ﴿عسى الله أن يأتي بالفتح﴾ وتاماً مثل تلك الآية الكريمة، وتأتي (عسى) حرف بمعنى لعل إذا دخلت على ضمير نحو قوله<sup>(٢)</sup>:

فقلت عساها نار كاس وعلاها تشكي فأتني نحوها فأعودها

(١) صاحب الحال (شيئاً) واستشكل كل من الحال والصفة، بأن الحال لا تأتي من النكرة وأن الصفة لا تفتقر بالواو، وأجيب عن الأول بأن إتيان الحال من النكرة بدون مسوغ قليل، وعن الثاني بأن الصفة أجريت مجرى الحال في جوار اقترانها بالواو، حاشية الصاوي ١: ٩٨.  
(٢) يرجو أن تعرض محبته فيكون ذلك وسيلة لزيارتها.

مرجع الضمير:

﴿وهو كره﴾: يظهر أن الضمير يعود على القتال، ويحتمل أن يعود على المصدر المفهوم من (كتب).

{٢٢٣} ﴿نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وقدموا لأنفسكم واتقوا الله واعلموا أنكم ملائقوه ويشر المؤمن﴾.

الإعراب:

﴿نساؤكم﴾: مبتدأ، ﴿حرث﴾: خبر، ﴿لكم﴾: جار ومجرور صفة لحرث، ﴿فأتوا﴾: الفاء استثنائية، وأتوا: فعل أمر مبني على حذف النون، والواو: فاعل، ﴿حرثكم﴾: مفعول به، والجملتان الاسمية والفعلية متأنفتان مسوقتان ليان الحكم في هذه المسألة الاجتماعية فقد اعتزل المسلمون نساءهم عملاً بظاهر آية المحيض، فأخرجوهن من البيوت كفعل الأحاجم فتزلت.

﴿أنى شئتم﴾: مفعول فيه ظرف مكان متعلق بأتوا، وجملة شئتم في محل جر بالإضافة، ﴿أنكم ملائقوه﴾: أن واسمها وخبرها سدت مسد مفعولي اعلموا.

مرجع الضمير:

﴿ملائقوه﴾: الضمير راجع إلى الله تعالى، أو راجع إلى ما قدمتم، أو إلى الجزاء المفهوم منه.

البلاغة:

التشبيه البليغ فقد شبه النساء بالحرث ومعنى ﴿حرث لكم﴾ أي مزرع لكم

ومنت للولد، وهذا على سبيل التشبيه فجعل فرج المرأة كالارض والتنطفة كالبنر، والولد كالزروع.

ثانيًا: الكتاية، فقد كنى بإتيان الحرث في أية كيفية عن إتيان المرأة في الكيفية التي يشاؤها المرء من غير حظر ولا حرج ما دام الماتى واحداً وهو موضع الحرث.

{٢٢٨} «والمطلقات يترصدن بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر ويعولتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم».

اللفة والإحراب:

(الترصد) الانتظار والثاني، «قروء»: جمع قرء وهو الطهر على رأي الشافعي، أو الحيض على رأي أبي حنيفة ومن إطلاقه على الحيض قول النبي ﷺ: «دعي الصلاة أيام إقراك».

«والمطلقات»: الواو استثنائية، والمطلقات: مبتدأ، «يترصدن»: مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة، والنون فاعل، والجملة خبر، «ويعولتهن»: مبتدأ، «أحق»: خبر.

«مثل»: مبتدأ مؤخر، بالمعروف: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال أي كائنًا في الوجه الذي لا ينكر في الشرع والعادة. «وللرجال»: جار ومجرور: خبر مقدم، درجة: مبتدأ مؤخر.

مرجع الضمير:

«ويعولتهن»: الضمير للمطلقات طلاقاً رجعيًا فهو راجع لبعض أفراد



المطلقات، والقرينة قوله: ﴿الطلاق مرتان﴾.

﴿الطلاق مرتان﴾ فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون﴾.

الإعراب:

﴿الطلاق مرتان﴾: مبتدأ وخبر، والجمله مستأنفة لبيان عدد الطلاق الجائز، ﴿فإمساك﴾: الفاء للفصيحة كأنه قيل: إذا علمتم كيفية التطلق فعليكم أحد الأمرين، وإمساك مبتدأ خبره محذوف أي فعليكم إمساكن، ﴿بمعروف﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لإمساك، ﴿أن تأخذوا﴾: أن وما بعدها في تأويل مصدر فاعل يحل.

﴿إلا أن يخافا﴾: إلا أداة حصر لتقدم النفي، أو استثناء وأن والفعل بعدها في تأويل مصدر وهذا المصدر منصوب على الحال أي إلا خائفين، وسبويه يمنع في كتابه وقوع أن والفعل حالا، أو تعرب أن وصلتها في موضع نصب على الاستثناء من المفعول به وهو ﴿شيئاً﴾ كأنه قيل: ولا يحل لكم أن تأخذوا بسبب من الأسباب إلا بسبب خوف عدم إقامة حدود الله فذلك هو الذي يبيح لكم الأخذ، و﴿ألا يقيما﴾ في موضع نصب؛ لأن تقديره من ألا يقيما فلما حذف حرف الجر تعدى الفعل إليه.

﴿فأولئك هم الظالمون﴾: الفاء رابطة لجواب الشرط، وأولئك مبتدأ وهو مبتدأ ثان، والظالمون خبره، والمبتدأ الثاني وخبره خبر الأول، أو هم ضمير

فصل لا محل لها والظالمون: خبر أولئك، والجملة في محل جزم جواب الشرط، وفعل الشرط وجوابه خبر من.

مرجع الضمير:

﴿فلا جناح عليهما﴾: كيف يقال: فلا جناح عليهما، وإنما الجناح على الزوج، لأنه أخذ ما أعطى ففي ذلك وجهان:

- أن يراد الزوج دون المرأة، وإن كانا قد ذكرا جميعاً في سورة الرحمن: ﴿يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان﴾، وإنما يخرج اللؤلؤ والمرجان من الملح لا من العذب، ومنه: ﴿نسيا حوتهما﴾، وإنما الناسي صاحب موسى وحده<sup>(١)</sup>، فالضمير مثني ويراد به الواحد.

- وعند أبي حيان<sup>(٢)</sup> أن الضمير في ﴿عليهما﴾ عائذ على الزوجين معاً أي لا جناح على الزوج فيما أخذه، ولا على الزوجة فيما اقتدت به وقال الفراء قال الشاعر:

فإن تزجراني يا بن عفان أنزجر وإن تدعاني أحمر عرضاً ممنعا

البلاغة:

﴿إلا أن يخافا﴾: فيه التفات عن الخطاب إلى الغيبة والكلام على تقدير أمرين حرف الجر وهو في، ومضاف إلى المصدر المأخوذ من أن وصلتها، والتقدير: إلا في حال خوف عدم القيام.

(١) معاني القرآن للفراء: ١: ١٤٧.

(٢) البحر المحيط: ٢: ١٩٩.

{٢٣٠} ﴿..... فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا.....﴾.

الإعراب:

﴿فلا جناح عليهما أن يتراجعا﴾: الفاء رابطة، ولا: نافية للجنس، وجناح: اسمها المبني على الفتح، وعليهما: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبرها وجملة فلا جناح جواب شرط وأن وما في حيزها مصدر منصوب بترع الخافض أي في التراجع، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال. مرجع الضمير:

﴿فلا جناح عليهما﴾: على المرأة المطلقة، والزوج الأول في: ﴿أن يتراجعا﴾ بنكاح جديد إلى ما كانا عليه من النكاح فهذا تراجع لغوي. {٢٣٣} ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن﴾.

القراءة والإعراب:

قرأ الجمهور لمن أراد أن يتم الرضاعة، وقرأ مجاهد أن تتم الرضاعة بالتاء ويرفع الرضاعة، وقرأ أبو رجاء وابن أبي عتبة: الرضاعة بكسر الراء، قال الزجاج: الرضاعة بفتح الراء وكسرها والفتح أكثر.

﴿يرضعن﴾: لفظه لفظ الخبر والمراد به الأمر، ومعناه ليرضعن كقولته تعالى: والمطلقات يتربصن، ومجئ الخبر بمعنى الأمر كثير في كلامهم.

﴿لمن أراد﴾: في موضعه وجهان النصب والرفع فالنصب لأن اللام تتعلق بيرضعن، وتقديره: يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد من الآباء أن يتم

إرضاع ولده، والرفع؛ لأن اللام تتصل بمحذوف وتقديره هذا الذي ذكرناه لمن أراد أن يتم الرضاعة، فيكون في موضع رفع؛ لأنه خبر مبتدأ محذوف، ﴿وعلى المولود له رزقهن﴾: الجار والمجرور خبر رزقهن مبتدأ مؤخر.

مرجع الضمير:

﴿له﴾: أي الأب، والتعبير عنه بهذه العبارة إشارة إلى جهة وجوب المون عليه؛ لأن الوالدات إنما ولدن للأباء ولذلك ينسب الولد للأب دون الأم قال بعضهم:

ولما أمهات الناس أوعية مستودعات وللآباء أبناء

﴿رزقهن﴾: أي رزق المرضعات.

{٢٣٧} ﴿وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير﴾.

الإعراب:

﴿وقد فرضتم لهن فريضة﴾: الواو: حالية، وقد: حرف تحقيق، وفرضتم: فعل وفاعل، ولهن: الجار والمجرور متعلقان بفرضتم وفريضة إما مفعول به أي شيئاً مفروضاً، وإما مفعول مطلق بمعنى فرضاً، ﴿فنصف﴾: مرفوع من وجهين:

أحدهما: أن يكون مبتدأ، وخبره محذوف وتقديره: فعليكم نصف ما فرضتم، والثاني: أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره: فالواجب نصف ما

## تكملة الخاتمة مستقبح في القرآن الكريم

فرضتم، ﴿إلا أن يعفون﴾: أن: حرف نصب، يعفون: فعل مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة ونون النسوة فاعل، والفعل في محل نصب، وإلا: أداة استثناء وأن، وما في حيزها مصدر مؤول في محل نصب على الاستثناء المنقطع، لأن عفوهن عن النصف وسقوطه ليس من جنس استحقاقهن، و﴿يعفون﴾: على وزن يفعلن.

مرجع الضمير:

﴿بيده﴾: لقد أفاض المفسرون والفقهاء في الحديث عن عود هذا الضمير وسنوجزه فيما يلي:

ففي الآية الكريمة قولان:

الأول: أنه الزوج<sup>(١)</sup> لكونه المالك لعقد النكاح وحله وهو التفسير المأثور عن رسول الله ﷺ كما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط، والبيهقي بسند حسن عن ابن عمر مرفوعاً وبه قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، وسعيد بن المسيب، وكثير من الصحابة والتابعين وهو قول أبي حنيفة. وحجة هذا القول من وجوه:

الأول: أنه ليس للولي أن يهب مهر موليته صغيرة كانت أو كبيرة فلا يمكن حمل هذه الآية على الولي.

الثاني: أن الذي بيد الولي هو عقد النكاح، فإذا عقد حصلت العقد، ومن المعلوم أن العقد الحاصلة بعد العقد في يد الزوج لا في يد الولي.

الثالث: أن قوله تعالى: ﴿الذي بيده عقدة النكاح﴾ معناه الذي بيده عقدة

(١) محاسن التأويل ٣: ٢٨٠.

نكاح ثابت له لا لغيره كما أن قوله: ﴿ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى﴾، أي نهى النفس عن الهوى الثابت له لا لغيره، كانت الجنة ثابتة له فتكون مأواه.

الرابع: ما روي عن جبير بن مطعم أنه تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها فأكمل الصداق، وقال: أنا أحق بالعفو، وهذا يدل على أن الصحابة فهموا من الآية العفو الصادر من الزوج.

وأصحاب الرأي الثاني الذي سنوده بعد ذلك أجابوا عن تلك الأدلة قائلين:

أولاً: إن الفعل قد يضاف إلى الفاعل تارة عند المباشرة، وأخرى عند السبب يقال: بنى الأمير داراً، وضرب ديناراً، والظاهر أن النساء إنما يرجعن في مهماتهن، وفي معرفة مصالحهن إلى أقوال الأولياء، والظاهر أن كل ما يتعلق بأمر الزوج فإن المرأة لا تخوض فيه، بل تفوضه بالكلية إلى رأي الولي، وعلى هذا التقدير يكون حصول العفو باختيار الولي ويسعيه فلهذا السبب أضيف العفو إلى الأولياء.

ثانياً: أما قولهم الذي بيد الولي عقد النكاح لا عقدة النكاح قلنا: العقدة قد يراد بها العقد قال تعالى: ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح﴾، سلمنا أن العقدة هي المعقودة لكن تلك المعقودة إنما حصلت وتكونت بواسطة العقد، وكان عقد النكاح في يد الولي ابتداءً، فكانت عقدة النكاح في يد الولي أيضاً بواسطة كونها من نتائج العقد ومن آثاره.

ثالثاً: أن كون المراد من الآية عقدة النكاح لنفسه فجوابه أن هذا التقييد لا

## **تخيير الغالب مستقيم في القرائن الكبرى**

يقتضيه اللفظ؛ لأنه إذا قيل فلان في يده الأمر والنهي والرفع والخفض فلا يراد به أن الذي في يده الأمر نفسه، ونهي نفسه بل المراد أن في يده أمر غيره، ونهي غيره فكذا ها هنا<sup>(١)</sup>.

القول الثاني: أنه الولي الذي لا تنكح المرأة إلا بإذنه، فإن له العفو عن المهر إذا كانت المنكحة صغيرة في رأي البعض، ومطلقاً في رأي الآخرين وإن أبت وذُهب إلى هذا القول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في إحدى الروايات عنه، وعائشة وطاووس ومجاهد وعطاء والحسن وعلقمة والزهري والشافعي ومالك. وحجة من قال بهذا الرأي ما يأتي:

أولاً: أن المصادر من الزوج هو أن يعطيها كل المهر وذلك يكون هبة، والهبة لا تسمى عفوًا. وأجاب الأولون عن هذا من وجوه:

أولها: أنه كان الغالب عندهم أن يسوق المهر إليها عند التزوج فإذا طلقها استحق أن يطالبها بنصف ما ساق إليها فإذا ترك المطالبة فقد عفا عنها.

وثانيها: سماه عفوًا على طريق المشاكلة.

وثالثها: أن العفو قد يراد به التسهيل يقال: فلان وجد المال عفوًا صفوًا وقد بينا وجه هذا القول في تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾، وعلى هذا عفو الرجل أن يبعث إليها كل الصداق على وجه السهولة.

وردوا عليهم أي رد أصحاب الرأي الثاني بما يلي:

- إن صدور العفو عن الزوج على ذلك الوجه لا يحصل إلا على بعض

(١) الضمير الكبير ٦: ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤.

التقديرات، والله تعالى ندب إلى العفو مطلقاً، وحمل المطلق على المقيد خلاف الأصل وأجابوا عن السؤال الثاني أن العفو الصادر عن المرأة هو الإبراء، وهذا عفو في الحقيقة، أما الصادر عن الرجل محض الهبة فكيف يسمى عفو؟.

وأجابوا عن الثالث بأنه لو كان العفو هو التسهيل لكان كل من سهل على إنسان شيئاً يقال: إنه عفا عنه، ومعلوم أنه ليس كذلك.

ثانياً: أي الحجة الثانية للقاتلين بأن المراد هو الولي هو أن ذكر الزوج قد تقدم في قوله تعالى: ﴿وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن﴾، فلو كان المراد بقوله: ﴿أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح﴾ هو الزوج لقال: أو تعفو على سبيل المخاطبة فلما لم يفعل ذلك بل عبر عنه بلفظ الغاية علمنا أن المراد منه غير الزوج وأجاب الأولون بأن سبب العدول عن الخطاب إلى الغيبة، التنبيه على المعنى الذي من أجله يرغب الزوج في العفو، والمعنى: إلا أن يعفوا أو يعفو الزوج الذي حبسها بأن ملك عقدة نكاحها عن الأرواح ثم لم يكن منها سبب في الفراق وإنما فارقها الزوج، فلا جرم كان حقيقاً بالآلة ينقصها من مهرها، ويكمل لها صداقها.

ثالثاً: أي الحجة الثالثة للقاتلين بأنه هو الولي، هو أن الزوج ليس بيده البتة عقدة النكاح، وذلك لأن قبل النكاح كان الزوج أجنبياً عن المرأة، ولا قدرة له على التصرف فيها بوجه من الوجوه فلا يكون له قدرة على إنكاحها البتة، وأما بعد النكاح فقد حصل النكاح، ولا قدرة على إيجاد الموجد بل لا قدرة له على إزالة النكاح، والله تعالى أثبت العفو لمن في يده، وفي قدرته عقدة النكاح، فلما ثبت أن الزوج ليس له يد، ولا قدرة على عقد النكاح ثبت



## بغير الخائب مستقيم في القرآن الكريم

أنه ليس المراد هو الزوج، أما الولي فله قدرة على إنكاحها، فكان المراد من الآية هو الولي لا الزوج.

ولعل الرأي الثاني هو الظاهر لما يلي:

١- أن الولي هو الذي يده عقدة النكاح ثابتة مستقرة بخلاف الزوج فله ذلك حالة العقد المتقدم خاصة.

٢- أن المراد بقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾ الزوجات وفيهن من لا عفو له ألبتة كالأمة والبكر فلولا استتمام التقسيم بصرف الثاني إلى الولي على ابنته البكر وأمتها وإلا لزم الخروج عن ظاهر عموم الأول، وحيث حمل الكلام على الولي صار الكلام بمعنى إلا أن يعفون إن كن أهلاً للعفو، أو يعفو لهن إن لم يكن أهلاً.

ولهذا كان الولي هو الذي يعفو، ويعتبر عفوهُ عند مالك هو الأب في ابنته البكر، والسيد في أمتها خاصة.

٣- أن الآية الكريمة مشتملة على خطاب الزوجات ثم الأولياء ثم الأزواج بقوله: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾، فتكون الآية الكريمة على هذا الوجه مليئة بالفوائد جامعة للمقاصد وتلك ميزة من ميزات الكتاب العزيز في تناسب الأقسام وانتظام أطراف الكلام.

٤- أن المضاف إلى صاحب عقدة النكاح العفو كما هو مضاف إلى الزوجات، ولو كان المراد بصاحب العقدة الزوج لتعين حمل العفو على تكميل المهر، وإعطائه ما لا يستحق عليه، وهذا إنما يطابق من الأسماء التفضل قال تعالى: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾، لأن المبذول من جهته غير مستحق عليه

فهو فضل لا عفو.

٥- أن صدر الآية خطاب للأزواج في قوله: ﴿وإن طلقتموهن﴾ إلى قوله: ﴿فرضتم﴾ فلو جاء قوله: ﴿أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح﴾ مراداً به الزوج لكان عدولاً والتفاتاً من الخطاب إلى الغيبة وليس هذا من مواضعه، ولأجل هذا جاء قوله: ﴿ولا تنسوا الفضل بينكم﴾، على صيغة الخطاب؛ لأن المراد به الأزواج لخطابهم أولاً.

٦- أن قوله: ﴿إلا أن يعفون﴾، وما عطف عليه استثناء من قوله: ﴿فتنصف ما فرضتم﴾، وأصل الكلام تنصف ما فرضتم واجب عليكم إلا أن يعفو عنه الزوجات فليس بواجب عليكم إذا، فإذا حمل الكلام على الولي استقام إذ هم لو كملوا المهر لهن فالتنصف واجب عليهم لا يتغير، ولا يخالف الحالة المستثناة عما وقع منه الاستثناء<sup>(١)</sup>، فالمقصود الولي يعني إذا كانت صغيرة، أو غير جائزة التصرف فيتبرك نصيبها للزوج قال مالك في الموطأ في هذه الآية: هو الأب في ابنته البكر، والسيد في أمته، وهو مروي عن الصحابة والتابعين.

{٢٤٨} ﴿وقال لهم نبيهم إن آية ملكه أن يأتكم التابوت فيه سَكِينَةٌ من ربكم﴾.

اللغة والإعراب:

﴿التابوت﴾: من التوب وهو الرجوع والإنابة، لأنه لا يزال يرجع إليه ما يخرج منه، والتاء مزيدة لغير التأنيث كملكوت وجبروت ﴿فيه سَكِينَةٌ﴾ مبتداً وخبر، ﴿من ربكم﴾: صفة.

(١) الكشف بتصرف ١: ٣٧٥، ٣٧٦.

### مرجع الضمير

﴿فيه﴾: الضمير للإتيان أي في إتيانه سكونة لكم وطمأنينة، أو للتأبوت أي مودع فيه ما تسكنون إليه<sup>(١)</sup>.

{٢٥٥} ﴿له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم﴾.

### الإعراب:

﴿له﴾: جار ومجرور خبر مقدم، ﴿ما﴾: اسم موصول في محل رفع مبتدأ، ﴿من ذا الذي يشفع﴾: الجملة مستأنفة مسوقة للرد على المشركين الذين زعموا أن الأصنام تشفع لهم، و(من): اسم استفهام معناه النفي في محل رفع مبتدأ، وذا: إسم إشارة في محل رفع خبر من، (الذي): اسم موصول بدل أو (من ذا): كلها إسم استفهام مبتدأ، (والذي): هو الخير، و(ذا) الواقعة بعد (ما) الاستفهامية يجوز جعلها اسم موصول، وأما الواقعة بعد (من) فالاكثر أنها إسم إشارة، ويشفع فعل مضارع وفاعله مستتر تقديره هو، والجملة لا محل لها؛ لأنها صلة الموصول.

﴿عنده إلا بإذنه﴾: الظرف متعلق يشفع، أو محذوف حال من الضمير في يشفع، وإلا أداة حصر، و(بإذنه): الجار والمجرور متعلقان محذوف حال.

### مرجع الضمير:

﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم﴾: الضمير لما في السموات والأرض؛ لأن فيهم عقلاً أو لما دل عليه، ﴿من ذا﴾: من الملائكة والأنبياء<sup>(٢)</sup>.

(١) البياضي ٥٦.

(٢) البحر ٢: ٢٧٩.

{٢٥٨} ﴿ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت﴾.

اللغة والإعراب:

﴿حاج﴾: غالب خصمه بالحجة، ومن أقوالهم: كانت بينهما حاجة وملاحة.

﴿ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه﴾: كلام مستأنف مسوق للتعجب من قصة أحد الطواغيت، والخطاب للنبي ﷺ والمراد العموم، فالهمزة للاستفهام التعجبي، ولم: حرف جزم، وتر: مضارع مجزوم بحذف حرف العلة، وفاعله ضمير مستتر تقديره هو، وإبراهيم: مفعول به.

﴿أن آتاه الله الملك﴾: أن: حرف مصدري ونصب، آتاه: فعل ماض في محل نصب بأن، والهاء: مفعول به، والمصدر المنسبك من أن والفعل بعدها في محل نصب مفعول لأجله بتقدير اللام، وجر باللام لاختلاف الفاعل، وحذف اللام قياس قبل أن، وأنّ، ﴿ربي الذي﴾: مبتدأ وخبر في محل نصب مقول القول.

مرجع الضمير:

الهاء في ﴿وبه﴾ تعود على الذي، وهو محروذ.

﴿أن آتاه الله الملك﴾: فيها وجهان:

أحدهما: أن تكون عائدة على إبراهيم، أي أن آتى الله إبراهيم النبوة.

الثاني: أن تكون عائدة على الذي حاج إبراهيم وهو محروذ الذي خاصم

إبراهيم لأن آتاه الله الملك<sup>(١)</sup>.

{٢٥٩} ﴿.....﴾ قال بل لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير﴾.

اللغة والإعراب:

﴿يتسنه﴾: فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون أصله يتسن من قوله: ﴿من حمأ مسنون﴾، أي متغير فقلت النون الثالثة ياء كراهية اجتماع ثلاث نونات، كما قالوا تظنيت من تظننت ثم قلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها فصار (يتسن) ثم حذفت الألف للجزم فصار يتسن، وأدخلت عليه هاء السكت لبيان حركة النون في الوقف.

والثاني: أن يكون من (تسنه وسانته) وهو يتفعل من السنه فيكون المعنى لم يتغير بمر السنين وأصل سنة سنه لقولهم في التصغير: سنيهة وسانته النخلة إذا حملت سنة، ولم تحمل سنه فتكون الهاء لام الفعل وسكنت للجزم، ولا يجوز حذفها في وصل ولا وقف؛ لأنها أصلية.

﴿قال بل لبثت مائة عام﴾: جملة قال استثنائية بل حرف عطف عاطفة على جملة مسحذوفة لايد من تقديرها، والتقدير: ما لبثت؟ يوماً أو بعض يوم بل لبثت مائة عام، ومائة عام ظرف، والجملة مقول القول، ﴿فانظر...﴾: الفاء للفصيحة، وهي هنا جواب شرط مقدر تقديره: إذا حصل لك ارتياب وعدم

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ١: ١٧٠.

طمأنينة في أمر البعث فانظر.

﴿ولنجملك آية للناس﴾: الضمير مفعول أول، آية: مفعول ثان، للناس:

جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لآية.

﴿كيف﴾: اسم استفهام في محل نصب حال، وصاحب الحال الضمير المنصوب في نشئها، والجملة بدل من العظام وهي في محل جر أو نصب؛ لأن نظر البصرية تتعدى إلى وهي معلقة عن العمل بسبب الاستفهام فتكون في محل نصب أي إلى حال العظام.

﴿نكسوها لحما﴾: الضمير: مفعول أول، ولحما: مفعول ثان.

﴿فلما تبين له﴾: الفاء عاطفة على مقدر يستوجه السياق كأنه قال: فأنشأها الله وكساها لحما فنظر إليها فتبين له كيف يتم الإحياء والبعث، ولما: ظرفية غير جازمة متعلقة بالجواب، وتبين: فعل ماض مبني على الفتح، وفاعل تبين ضمير مستكن يعود على كيفية الإحياء أي تبين له ما استشكل عليه، أو تبين له ذلك بالمشاهدة.

مرجع الضمير:

﴿لم يستنسه﴾: الفاعل ضمير الطعام والشراب لاحتياج كل واحد منهما للأخر، فهما بمنزلة شيء واحد، فلذلك أفرد الضمير في الفعل، أو جعل بمنزلة اسم الإشارة، ويحتمل أن يكون الضمير للشراب؛ لأنه أقرب وإذا لم يتغير الشراب فإنه لا يتغير الطعام ويجوز أنه أفرد في موضع التنبيه كقوله:

فكان في العيتين حب قرنفل أو سنبلاً كحلت به فانهلت

## ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم

ولما كانت طاعة الرسول عليه السلام هي طاعة الله ورضاه إرضاء الله عاد الضمير عليهما مفرداً في هذه المواضع .

{٢٦٤} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

اللفظة والإعراب:

﴿رِثَاءَ﴾: مصدر راءى، مرأاة ورثاء، والأصل ربايا فالهزمة الأولى بدل من ياء هي عين الكلمة والثانية بدل من ياء هي لام الكلمة؛ لأنها وقعت طرفاً بعد ألف رائدة.

﴿صَفْوَانٍ﴾: حجر كبير أملس، أو اسم جنس، ﴿وَابِلٌ﴾: الوابل: المطر الكثير، ﴿صَلْدًا﴾: صلب أملس، أو أجرد نقي من التراب الذي كان عليه.

﴿كَالَّذِي﴾: الجار والمجرور متعلقان بمحذوف نعت لمصدر محذوف فهو مفعول مطلق أي لا تبطلوها إبطالاً كإبطال الذي، أو حال من ضمير المصدر المقدر كما نص عليه سيبويه، أو من فاعل تبطلوا أي لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذي ينفق ماله رثاء الناس. و﴿رِثَاءَ النَّاسِ﴾: منصوب لثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون مفعولاً له، الثاني: أن يكون حالاً، الثالث: أن يكون وصفاً لمصدر محذوف، وتقديره: إنفاقاً رثاء الناس. ﴿مَثَلُهُ كَمَثَلِ﴾: مبتدأ وخبر.

﴿فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ﴾: الفاء: عاطفة، وترك: فعل ماضٍ

ينصب مفعولين أولهما الهاء والثاني صلداً، ﴿لا يقدرّون على شيء﴾: الجملة مستأنفة مسوقة للرد على سؤال كأنه قيل فماذا كان ماألهم فقيل: لا يقدرّون، لا: نافية، يقدرّون: مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿عليه تراب﴾ يعود على الصفوان. ﴿فمثله﴾: يعود على المنفق رياء في إنفاقه لما يفسده. ﴿فأصابه وإبل﴾: فالضمير عائد على الصفوان، ويحتمل أن يعود إلى التراب. ﴿تركه﴾: عائد على الصفوان.

﴿كالذي ينفق ماله رياء الناس .... لا يقدرّون على شيء...﴾: جمع الضمير باعتبار معنى الذي، بعد ما روعي لفظه في المواضع الأربعة، أو هو مستعمل للجمع على رأي كما في قوله تعالى: ﴿وخضتم كالذي خاضوا﴾، وقوله:

إن الذي حانت بقلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالدة

وإن المراد به الجنس، أو الجمع أو الفريق أو المراد المراتي، والمأن والمؤذي لا يقدرّون على تحصيل شيء من ثواب ما عملوا لبطلاته كقوله تعالى: ﴿فجعلناه هباءً منثوراً﴾<sup>(١)</sup> فلا يجدون ثواب صدقاتهم كما لا يوجد على الصفا التراب بعد ما أصابه الوابل.

البلافة:

التشبيه التمثيلي في الآية الكريمة، فقد شبه إنفاق الأموال رياء الناس ثم إتياع ذلك بالمن والتطاؤل بالإحسان بالتراب الذي يوضع على الصخر الاملس

(١) سورة الفرقان ٢٣ .



## ===== **تفسير الضائب مستقيم في القرآن الكريم** =====

يأتي عليه الرابل من المطر فيلروه ويلهب به ولا يترك له أثر، كما شبه إنفاق الأموال الخالص من الرياء في سبيل الله وابتغاء مرضاته بالبستان فوق روبة عالية يكفيها القليل من المطر لتربو وتهتز وتخصب.

{٢٧٠} ﴿وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه وما للظالمين من أنصار﴾.

الإعراب:

﴿وما أنفقتم من نفقة﴾: الواو عاطفة، ما: اسم شرط جازم في محل نصب مفعول به مقدم لأنفقتم، ومن نفقة: جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال، أو (من) زائدة (صلة).

﴿فإن الله يعلمه﴾: الفاء رابطة لجواب الشرط وإن واسمها وجملة يعلمه خبرها، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط.

﴿وما للظالمين من أنصار﴾: الواو: استئنافية، وما: نافية للظالمين: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، و(من) حرف جر زائد (صلة) وأنصار مبتدأ مؤخر.

مرجع الضمير:

﴿يعلمه﴾: يلاحظ توحيد الضمير مع أن متعلق العلم متعدد لاتحاد المرجع بناء على كون العطف بكلمة (أ-) وهي لأحد الشئيين، ويجوز إرجاع الضمير إلى (ما) لكن على تقدير كونها موصولة<sup>(١)</sup>.

(١) روح المعاني ٣: ٤٣.

{٢٧١} «إِنْ تَبَدَّلُوا الصَّدَقَاتِ فَتَنَمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ»  
الإعراب:

«إِنْ تَبَدَّلُوا الصَّدَقَاتِ فَتَنَمَّا هِيَ»: كلام مستأنف مسوق لتفصيل ما أجمل في الجملة الشرطية السابقة، ولذلك ترك العاطف، وإن: حرف شرط جازم، وتبدلوا: فعل الشرط مسجوز وعلامة جزمه حذف النون، والواو: فاعل، والصدقات: مفعول به، فتنما: الفاء رابطة، لأن الجواب فعل جامد، قال بعضهم في اقتران جواب الشرط بالفاء:

اسمية طلبية ويجامد وما ولن وبقد وبالتنفيص

ونعم: فعل ماض جامد لإنشاء المدح، وما: نكرة تامة بمعنى شيء في محل نصب على التمييز، وفاعل نعم ضمير مستتر مفسر (بما)، هي: ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ خبره جملة نعماء؛ لأنه المخصوص بالمدح، وجملة نعماء هي جملة اسمية في محل جزم جواب الشرط.

«فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ»: الفاء رابطة للجواب (هو) ضمير في محل رفع مبتدأ (وخير): خبر، والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط:

«وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ»: الواو: استئنافية، (ويكفر): فعل مضارع مرفوع، والجملة خبر لمبتدأ محذوف أي والله يكفر عنكم، وعنكم: جار ومجرور متعلقان بيكفر، وقرئ بالجزم عطفاً على موضع الفاء في قوله: «فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ»؛ لأنه جواب الشرط، و(من سيئاتكم): متعلقان بمحذوف صفة لمفعول به محذوف أي شيئاً من سيئاتكم نص على ذلك سيبويه، وهو أولى من

جعلها زائدة في الكلام الموجب كما صنع أبو البقاء العكبري صاحب إملاء ما  
(من به الرحمن).

مرجع الضمير:

﴿تخفوها﴾: أي تسروها، والضمير يعود للصدقات مطلقاً أو يعود إليها  
لفظاً لا معنى بناء على أن المراد بالصدقات المبداء المفروضة، وبالإخفاء التطوع  
بها فيكون من باب عندي درهم ونصفه أي نصف درهم آخر، ﴿هو﴾: عائد  
على المصدر المفهوم من الفعل (تخفوها) أي فالإخفاء خير لكم.

البلاغة:

في جمع الإبداء والإخفاء من أنواع البديع الطباق اللفظي كما أن في قوله  
تعالى: ﴿وتؤتوها الفقراء﴾ الطباق المعنوي؛ لأنه لا يؤتي الصدقات إلا  
الأغنياء.

{٢٨٢} ..... ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم...﴿.

الإعراب:

كاتب: فاعل، أو نائب فاعل، والواو: حرف عطف، ولا: نافية،  
وشهيد: عطف على كاتب. ﴿وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم﴾: الواو: عاطفة،  
وإن: شرطية، وتفعلوا: فعل مضارع فعل الشرط مجزوم، وعلامة جزمه  
حذف النون، والقاء رابطة لجواب الشرط، وإن واسمها، وفسوق: خبرها،  
وبكم: متعلقان بمحذوف صفة لفسوق أي لاحق، والجملة المقترنة بالفاء في  
محل جزم جواب الشرط.

﴿واتقوا الله ويعلمكم الله﴾: الواو: عاطفة، اتقوا: فعل أمر، والواو: فاعل، ولفظ الجلالة: منصوب على التعظيم. ﴿ويعلمكم الله﴾: الواو: استئنافية، ولا مكان لجعلها حالاً؛ لأن المضارع المثنى لا تباشره واو الحال، وإن حاول بعض المفسرين تقدير المبتدأ أي وهو يعلمكم وفيه تكلف وفي جعلها عاطفة خلاف الأولى؛ لأن فيه ارتكاب عطف الخبر على الإنشاء، ﴿والله بكل شيء عليم﴾: الواو: استئنافية، الله: مبتدأ، ويكل شيء: متعلقان بعليم، وعليم: خبر.

#### مرجع الضمير:

مفعول (تفعلوا) محذوف راجع إلى المصدر المفهوم من قوله: ﴿ولا يضار﴾ أي وإن تفعلوا أي المضارة أو الضرار ﴿فإنه﴾ أي الضرار<sup>(١)</sup>.

{٢٨٣} ..... فرهان مقبوضة فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤمن أمانته وليتق الله ربه ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم.﴾

#### القراءة والإعراب:

﴿فرهان مقبوضة﴾: يقرأ بضم الراء والهاء، ويكسر الراء وإثبات ألف بعد الهاء. فالحجة لمن ضم: أنه جمع (رهنًا، رهانا)، وجمع رهان رهنًا، وليس في كلام العرب جمع لاسم على هذا الوزن غير رهن وسقف، والحجة لمن كسر، وأثبت الألف أنه أراد جمع (رهن) وقيل لأبي عمرو لم اخترت الضم؟ فقال:

(١) الكشاف ١: ٤٠٤، البحر ٢: ٣٥٤.

لا فرق بين الرهن في الدين وبين الرهان في سباق الخيل<sup>(١)</sup>.

﴿رهان﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط، ورهان: مبتدأ وهو نكرة لأنه وصف بقوله: مقبوضة، والخبر محذوف تقديره تستوثقون بها، ولك أن تعربها خبراً لمبتدأ محذوف تقديره: فالمعتمد عليه رهان.

﴿فليؤد﴾: الفاء: واقعة في جواب الشرط، واللام: لام الأمر، ويؤد: فعل مضارع مجزوم باللام وعلامة جزمه حذف حرف العلة، والجملة في محل جزم.

﴿ومن يكتمها فإنه آثم قلبه﴾: الواو: استئنافية، ومن: إسم شرط جارم مبتدأ، ويكتمها: فعل الشرط والهاء: مفعوله، والفاء رابطة لجواب الشرط وإن واسمها، وآثم: خبرها، وقلبه: فاعل آثم، ويجوز أن يكون آثم: خبر مقدم، وقلبه: مبتدأ مؤخر والجملة الإسمية خبر إن، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط، وفعل الشرط وجوابه خبر (من).

﴿والله بما تعملون عليم﴾: الواو: استئنافية، الله: مبتدأ، وبما: متعلقان بعليم، وجملة تعملون لا محل لها من الإعراب؛ لأنها صلة الموصول، وعليم: خبر.

مرجع الضمير:

﴿أمانته﴾: أي دينه، والضمير لرب الدين، أو للمؤمنين باعتبار أنه عليه.

﴿ومن يكتمها فإنه آثم قلبه﴾: الضمير في (إنه) راجع إلى (من) وهو

(١) الحجة ١٠٤، ١٠٥.

الظاهر، وقيل إنه ضمير الشأن، والجمله بعده مفسرة له، و(أثم): خبر إن، وقلبه: فاعل له لاعتماده، ولا يجزئ هذا على القول بأن الضمير للشأن لأنه لا يفسر إلا بالجمله، والوصف مع مرفوعه ليس بجمله عند البصري، والكوفي يجيز ذلك، وقيل: إنه خبر مقدم وقلبه مبتدأ مؤخر، والجمله خبر إن، وعليه يجوز أن يكون الضمير للشأن، وإن يكون (لن)، وقيل (أثم) خبر إن، وفيه ضمير عائد إلى ما عاد إليه ضمير (إنه)، وقلبه بدل من ذلك الضمير بدل بعض من كل.

البلاغة:

في قوله: ﴿أثم قلبه﴾ مجاز عقلي، فقد أسند الإثم إلى القلب، والمقصود الإنسان كله لا قلبه وحده لسر رائع وهو أن القلب بمثابة الرأس للأعضاء، وهو المضغة التي إن صلحت صلح الجسد كله، وقد برع الشعراء في هذا السر العجيب، وحسبنا أن نذكر تلفت القلب في قول الشريف الرضي:

ولقد وقفت على ديارهم      وطلسولها بيد البلى نهب  
وبكيت حتى ضج من لغب      نضوي وبع بعلي الركب  
وتلفت عيني فمذ خفيت      عني الطللول تلفت القلب

{٢٨٥} ﴿آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله، وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير﴾.

الإعراب:

﴿آمن الرسول﴾: جملة مستأنفة مسوقة للإخبار بأن الرسول ﷺ آمن

## **بغير الفاعل مستقيم في القرآن الكريم**

بكل ما فرض الله على العباد من الصلاة والزكاة والصوم والحج والطلاق والإيلاء والحيض والجهاد، وما ورد ذكره في السورة من قصص الأنبياء.

﴿بما أنزل إليه من ربه﴾: إليه: جار ومجرور متعلقان بأنزل، و(من ربه): جار ومجرور متعلقان بأنزل، ويجوز تعلقهما بمحذوف حال أي حالة كونه نارلاً من ربه؛ لأنه يضمن السعادة للمجتمع البشري.

﴿والمؤمنون﴾: يجوز أن تكون الواو عاطفة، والمؤمنون عطف على الرسول فيكون السوقف هنا، ويشهد لهذا الإعراب ما قرأه علي بن أبي طالب (وآمن المؤمنون): فظاهر الفعل، ويجوز أن تكون الواو استئنافية، والمؤمنون مبتدأ أول، ﴿كل آمن﴾: (كل): مبتدأ ثان، وجملة (آمن) خبره، والجملة الاسمية خبر المبتدأ الأول وهو المؤمنون، والرابط محذوف على الوجه الثاني، وعلى الوجه الأول تكون جملة (كل آمن) مستأنفة، وساغ الابتداء بكل وهو نكرة؛ لأنه بنية الإضافة أي كل واحد منهم، والتثنية عوض عن الكلمة المحذوفة.

﴿لا نفرق بين أحد من رسله﴾: هذه الجملة مقول قول محذوف، وجملة القول في محل نصب على الحال أي قائلين لا نفرق بين ظرف للمكان أو للزمان لا يضاف إلا لتعدد، وقد أضيف في الآية إلى أحد؛ لأنه اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوي فيه الواحد والاثان والجمع كما يستوي فيه المذكور والمؤنث فمعنى لا نفرق بين أحد من الرسل: لا نفرق بين جمع من الرسل، وقد اختلف علماء اللغة: هل تعاد بين بعد ورودها بين المتعاطفين أم لا؟ نحو جلست بين زيد وعمرو، هل يقال: جلست بين زيد وبين عمرو؟

أجاز ذلك قوم على أن تكون بين للتأكيد ولا يعطف بعدها إلا بالواو، فلا يقال جلست بين زيد وعمرو، وقد اعترض على ذلك بقول امرئ القيس:

قفانك من ذكري حبيب ومنزل بسقط اللوى بين الدخول فحومل

وقيل البيت على حذف مضاف والتقدير: بين أهل الدخول فحومل. وقال المرادي: إنه على اعتبار المتعدد حكماً؛ لأن الدخول مكان لا يجوز أن يشتمل على أمكنة متعددة كما تقول: قعدت بين الكوفة تريد بين دورها وأماكنها.

﴿وقالوا سمعنا وأطعنا﴾: الواو: استئنافية، وقالوا: فعل وفاعل، وجملتنا سمعنا وأطعنا مقول القول. ﴿غفرانك﴾: منصوب على المصدر يقال: اغفر غفراناً فهو منصوب بفعل مقدر، وتقديره: اغفر لنا غفرانك فحذف للعلم به، وهو كثير في كلامهم، ومنه قولهم: غفرانك لا كفرانك، أي نستغفرك ولا نكفرك. ﴿واليك المصير﴾: الجار والمجرور خبر مقدم، والمصير: مبتدأ مؤخر. مرجع الضمير:

الرابط بين المبتدأ والخبر وهو جملة ﴿آمن﴾ الضمير الذي ناب منابة التنوين، وتوحيد الضمير في آمن مع رجوعه إلى كل المؤمنين؛ لأن المراد بيان إيمان كل فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع كما اعتبر ذلك في قوله تعالى: ﴿كل أتوه داخرين﴾، والضمير الذي عوض عنه التنوين راجع إلى المعطوفين معاً، كأنه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما أنزل إليه من ربه ثم فصل ذلك، وقيل كل واحد من الرسول والمؤمنين آمن بالله إلخ. خلا أنه قدم المؤمن به على المعطوف اعتناء بشأته، وإيضاحاً بأصالته عليه السلام في الإيمان به<sup>(١)</sup>.

(١) إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم ١: ٢٧٤، ٢٧٥، وانظر اليشاقري ٦٥.



### [آل عمران]

{٧}..... فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله، والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من هدرنا وما يذكر إلا أولو الألباب.

اللمغة والإعراب:

﴿زيغ﴾: الزيغ الميل عن الحق والجنوح إلى الباطل، والزاي والياء إذا وقعتا فاء وعيناً للكلمة أفادتتا هذا المعنى وسمي الزيت زيتاً لأنه سائل يميل بسرعة، وذاغت الشمس تزيغ مالت.

وأما: حرف تفصيل وشرط، ﴿الذين﴾: مبتدا، ﴿في قلوبهم﴾: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، وزيغ: مبتدا مؤخر والجملة صلة الموصول.

﴿فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة﴾: الفاء: رابطة لجواب أما، وجملة يتبعون خبر الذين، واستغنى عن الجواب اكتفاءً بالفاء، و(ما): إسم موصول مفعول به، وجملة تشابه صلة الموصول، ومنه: متعلقان بتشابه، وابتغاء مفعول لأجله، والفتنة مضاف إليه.

﴿وما يعلم تأويله﴾: الواو: حالية، ما: نافية، ويعلم: فعل مضارع مرفوع، وتأويله مفعول به مقدم، والجملة في محل نصب حال، و(إلا): ملغاة أداة حصر، ولفظ الجلالة فاعل.

مرجع الضمير:

﴿وما يعلم تأويله﴾: إما أن يكون الضمير عائداً على الكتاب، أو على

المتشابه، فعوده على الكتاب؛ لأن جميع آيات الكتاب المحكم والمتشابه منه لا يعلم حقيقتها، ومتى تقع إلا الله سبحانه وتعالى.

ويجوز أن يعود الضمير على المتشابه؛ لأن المخبر به من الوعد والوعد والإخبار عن الغيب مقصود منه الإيمان للأمر بذلك بخلاف الأمر والنهي فإنه متميز غير مشتبه بغيره، فإنه أمور نفعلها قد علمناها بالوقوع، وأمر تركها لا يد أن نتصورها<sup>(١)</sup>.

﴿به﴾: الضمير المجزور راجع إلى المتشابه، وعدم التعرض لإيمانهم بالمحكم لظهوره، وإن رجع إلى الكتاب فله وجه أيضاً؛ لأن ماله كل من أجزاء الكتاب، أو جزئياته وذلك لا يخلو عن الأمرين ثم هذا القول وإن لم يخص الراسخين - لكن فيه تعريض بأن مقتضى الإيمان به ألا يسلك فيه طريق لا يليق من تأويله على ما مر فكان غيرهم ليس بمؤمن<sup>(٢)</sup>.

{٩} ﴿ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد﴾.

الإعراب:

﴿ربنا﴾: منادى بحرف نداء محذوف تقديره يا ربنا، ﴿جامع الناس﴾: من إضافة اسم الفاعل إلى المفعول، واليوم متعلق به، ﴿ليوم﴾: اللام بمعنى (في) الظرفية، وقيل إنها بمعنى (إلى) أي جامعهم في القبور إلى يوم القيامة.

﴿لا ريب فيه﴾: لا نافية للجنس، وريب: اسمها، والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبرها، وجملة لا ريب فيه في محل جر صفة ليوم.

(١) محاسن التأويل ١٤: ٤

(٢) روح المعاني ٨٣: ٣

﴿إن الله لا يخلف الميعاد﴾: الجملة فعلية للحكم، وجملة لا يخلف الميعاد خبر إن.

مرجع الضمير:

﴿لا ريب فيه﴾: أي في وقوعه، ووقوع ما فيه من الحشر والحساب والجزاء، وقيل الضمير المجزور للحكم أي لا ريب في هذا الحكم، فالجملة على الأول صفة ليوم؛ وعلى الثاني لتأكيد الحكم، والمراد عرض كمال اقتضاهم إلى الرحمة والتأكيد لإظهار ما هم عليه من كمال الطمأنينة، وقوة اليقين بأحوال الآخرة لمزيد الرغبة في استئزال طائر الإجابة.

﴿إن الله لا يخلف الميعاد﴾: إظهار الاسم الجليل مع الالتفات للإشارة إلى تعظيم الموعد، والإجلال الناشئ من ذكر اليوم المهيب الهائل، وللإشعار بعلو الحكم، فإن الألوهية متافية للإخلاف، ويجوز أن تكون هذه الجملة من كلامه تعالى لتقرير قول الراسخين لا من كلام الراسخين، فلا التفات حيثئذ على مذهب الجمهور، وأما على مذهب السكاكي ففيه التفات على كل حال؛ لأنه أتى على خلاف السياق<sup>(١)</sup>.

{١٣} ﴿قد كان لكم آية في فتنتي الثقتان فتنة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأي العين والله يؤيد بنصره من يشاء إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار﴾.

اللغة والقراءة والإعراب:

الفئة: الجماعة لا واحد لها من لفظها والجمع فئات، وقد تجمع بالواو

(١) حاشية الصاوي: ١: ١٤٠.

والنون جبراً لما نقص، وسميت الجماعة فنة؛ لأنه يفاء إليها أي يرجع في وقت الشدة.

العبرة: الانماط يقال منه اعتبر وهو الاستدلال بشيء على شيء يشبهه، واشتقاقها من العبور وهو مجاوزة الشيء إلى الشيء، ومنه عبر النهر بفتح العين وهو شطه والمعبر: السفينة، والعبارة يعبر بها إلى المخاطب بالمعاني.

آية: اسم كان، و(لكم) جار ومجرور خبر مقدم، ﴿في فئتین﴾: جار ومجرور صفة لآية، وجملة التفتا صفة للفئتين، والتاء للتأنيث حركت بالفتحة لمناسبة ألف الاثنين التي هي فاعل، وقد كان ذلك اللقاء يوم بدر.

﴿فئة تقاتل في سبيل الله﴾: فئة خبر مبتدأ محذوف أي إحداهما فئة، ويجوز جر فئة على أنها بدل من فئتين على إحدى القراءات، وجملة تقاتل صفة لفئة.

﴿وأخرى كافرة﴾: عطف على فئة، وكافرة صفة فمن رفع الأول رفعه ومن جر الأول جره.

﴿يرونها مثلهم رأي العين﴾: الجملة نعت للفئة التي تقاتل في سبيل الله وهم النبي ﷺ وصحابته، والرؤية بصرية، ﴿مثلهم﴾: حال، ورأي العين مفعول مطلق مؤكد لعامله.

﴿إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار﴾: الجملة مستأنفة مسوقة للبحث على الاعتبار، والجار والمجرور خبر مقدم، ﴿لعبرة﴾: اللام: للتوكيد، عبرة: اسم إن المؤخر، ﴿لأولي﴾: جار ومجرور صفة لعبرة، وعلامة جره الياء؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم.

مرجع الضمير:

﴿ترونها﴾: في ذلك قراءتان:

الأولى: لنافع ويعقوب بالخطاب، والباقون من السبعة بالغيبة، وفي قراءة نافع وجوه:

أولاً: أن الضمير للمجرور في (لكم) والمرفوع في ترونها وهو الواو للمؤمنين، والمنصوب في (ترونها)، والمجرور في (مثلهم) للكافرين.

والمعنى: لقد كان لكم آية أيها المؤمنون آية في فئتين بأن رأيتم، الكفار مثلي أنفسهم في العدو، ومع ذلك إنصرتهم عليهم، وهذا دليل على قدرة الله تعالى: ﴿كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله﴾.

ثانياً: أن المرفوع في ترونها وهو الواو للمؤمنين والخطاب لهم، والمنصوب للكافرين، والمجرور في مثلهم للمؤمنين والمعنى: ترون أيها المؤمنون الكافرين مثلي عدد أنفسكم، وهذا تقليل للكافرين عند المؤمنين في رأي العين، وذلك أن الكفار كانوا ألفاً ونيفاً، والمؤمنون على الثلث منهم فأراهم إياهم مثليهم يشير إلى ذلك قوله تعالى: ﴿لإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين﴾، بعد ما كلفوا أن يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى: ﴿إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين﴾، وعلى هذا يكون هنا التشفات من الخطاب إلى الغيبة إذ كان حقه أن يقال ترونها مثليكم، ونظيره قوله تعالى: ﴿حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم﴾<sup>(١)</sup>.

ثالثاً: أن يكون الخطاب في (لكم)، وفي (ترونها) للكفار وهم قريش، والضمير المنصوب والمجرور للمؤمنين، أي قد كان لكم أيها المشركون آية حيث

(١) سورة يونس ٢٢.

تروى المؤمنين مثلي أنفسهم في العدد فيكون قد كثروا في أعين الكفار لتضعف قلوبهم فيهنزموا.

ويرد على ذلك في الانفصال: ﴿وَيَقْلِلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾<sup>(١)</sup>، مع أن القصة واحدة، فهناك تدل الآية على أن الله تعالى قلل المؤمنين في أعين الكفار، لأجل أن يطمعوا فيهم، ويقدموا عليهم، وهذه الآية تقتضي أن الله كثّر المؤمنين في أعين الكفار، ويمكن أن يجاب عن ذلك باختلاف الحالين.

فتقليل المسلمين في أعين الكفار وهو ما أفادته آية الانفصال كان قبل التحام القتال، وتكثيرهم في أعينهم كما هنا كان في حال القتال لأجل أن تضعف قلوبهم فيتمكن المسلمون منهم.

رابعاً: أن الخطاب في (لكم) وفي (ترونها) لليهود الذين حضروا وقعة بدر، والضميران المنصوب والمجرور للكفار، والمعنى تروى أيها اليهود الكفار مثلي عددهم نحو ألفين، ومع ذلك غلبهم المؤمنون مع قتلهم فيكون ذلك أبلغ في عناية الله بالمؤمنين أما قراءة الباقي ففيها وجهان:

أحدهما: أن الضمير المرفوع للمؤمنين، والمنصوب للمشركين والمجرور للمؤمنين أي يرى المؤمنون الكفار مثليهم أي مثلي المؤمنين أي ستمائة ونيف وعشرين ليطمعوا فيهم.

الثاني: أن المرفوع للكفار، والمنصوب للمؤمنين والمجرور للكافرين أي يرى الكفار المؤمنين مثليهم أي مثلي الكفار أي يرونهم نحو ألفين، وذلك في حال القتال أرى الله الكفار المؤمنين قدرهم أي الكفار مرتين لتضعف قلوبهم فيتمكن المؤمنون منهم قتلًا وأسراً.

### البلاغة:

في الآية الكريمة حذف من كلامين متقابلين، وكل منهما يدل على المحذوف من الآخر وهذا يسمى (إحتباك). ففي قوله تعالى: ﴿فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة﴾ حذف من الكلامين، وتقديره: فئة مؤمنة تقاتل في سبيل الله وفئة أخرى كافرة تقاتل في سبيل الشيطان، فحذف من الأول ما يفهم من الثاني، وحذف من الثاني ما يفهم من الأول. كذلك نجد تلك الآية الكريمة قد احتملت معنيين متغايرين وهذا التغاير يكون ضدًا إذا احتملت رؤية الكثرة أن تكون للمسلمين أو للمشركين في وقت واحد، وليس هناك ما يرجح واحداً على الآخر؛ لأن كلا منهما يصح إطلاقه في الآية.

وقد ورد في الحديث من التوجيه قول النبي ﷺ: «إذا لم تستح فاصنع ما شئت»، وهذا يشتمل على معنيين متضادين أحدهما: إن المراد به إذا لم تفعل فعلاً تستحي منه فاصنع ما شئت، والآخر: أن المراد به إذا لم يكن لك حياء يزعك عن فعل ما يستحي منه فافعل ما شئت، وهذان معنيان ضدان أحدهما مدح والآخر ذم.

وقد نما هذا النحو البلاغي أبو الطيب المتنبي في مدائحه لكافور ليكون ظاهرها المديح، وباطنها الهجاء فمن ذلك قوله:

وأظلم أهل الأرض من بات حاسداً      لمن بات في نعمائه يتقلب

وأظلم أهل الظلم من بات حاسداً      لمن بات في نعمائه يتقلب

فهذا البيت يحتمل معنيين ضدّين أحدهما: أن المنعم عليه يحسد المنعم، فيكون مدحاً، فأورده ليوهم كافوراً أنه يريد ذلك.

وثانيهما: أن المنعم يحسد المنعم عليه ليقدر حقيقة رسخت في هذا المخلوق الذي قلقت به المقادير ليكون ملكاً فهو ينعم على الآخرين ثم ما يلبث أن يحسدكم على ما نالوه من نعمائه وهذا من أعجب ما اتفق من الشعر، ومنه قوله في كافر في قصيدة مطلعها:

عدوك مذموم بكل لسان ولو كان من أعدائك القمران

ثم قال فيه:

وله سر في علاك وإنما كلام العدا ضرب من الهذيان

فمالك تعنى بالأسنة والقنا وجسدك طعان بغير سسنان

أي دع أعداءك يقولون ما أرادوا، ويحسدوا في الأسباب التي جعلت منك ملكاً، فإن ذلك من أسرار الله في خلقه يرفع الوضع، ويغيي البليد، ثم يقول له مخاطباً: إنك لم تبلغ ما بلغت بسعيك واهتمامك بل بحظك وسعدك، وهذا مما لا فضل فيه ويستوي منه الغبي وغيره. وهذا الضرب يسمى بالكلام الموجه؛ لأن المعنى إما أن يفهم منه شيء واحد لا يحتمل غيره، أو يحتمل منه الشيء وغيره<sup>(١)</sup>.

{١٨} ﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله

إلا هو العزيز الحكيم﴾.

اللغة والإعراب:

القسط: العدل يقال: أقسط أي عدل، واسم الفاعل من الرباعي مقسط

(١) إعراب القرآن الكريم محي الدين الدرويش ١: ٤٦٧ بصرف



أي عادل ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾<sup>(١)</sup>، وقسط ثلاثي أي جار، وإسم الفاعل قاسط أي ظالم ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾<sup>(٢)</sup>، فهو مدح في الرابعي، وذم في الثلاثي.

﴿شهد الله﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة مسوقة لتعداد أصول الدين وفضائله، ﴿أنه﴾: أن وما بعدها في موضع نصب يتزع الخافض أي بأنه والجار وما بعده متعلقان بشهد، وخبر (لا) تقديره في الوجود، والملائكة فاعل لفعل محذوف.

﴿فائماً﴾: حال لازمة<sup>(٣)</sup> من الله، أو من الضمير المنفصل الواقع بعد (لا) ولعله أولى، وجاز مجيء الحال بعد معطوفين لأمن الالتباس، فلو لم يؤمن

(١) سورة الحجرات ٩ .

(٢) سورة الجن ١٥ .

(٣) وتقع الحال وصفاً ثابتاً في ثلاث مسائل:

١- أن تكون مؤكدة لمضمون جملة قبلها نحو: ورد أبوك عطوفاً فالأبوة من شأنها العطف وذلك مستفاد من مضمون الجملة، أو مؤكدة لعاملها نحو: ﴿يوم أبعث حياً﴾ فالبعث من لازمة الحياة فالهني مستفاد من دون الذكر.

٢- أن يدل عاملها على تجديد ذات صاحبها وحديثه، أو تجدد صفة له، فالأول نحو قولهم: (خلق الله الزرافة يديها أطول من رجليها)، فيلعبها بدل من الزرافة بدل بعض من كل، وأطول حال ملازمة من يديها ومن رجليها متعلقان بأطول لأنه اسم تفضيل، وعامل الحال خلق. والثاني نحو قوله تعالى: ﴿وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلاً﴾، فالكتاب قديم، والإنزال حادث، أي محلت النزول لا الوجود.

٣- أن يكون مرجعها إلى السماع نحو: ﴿فائماً بالقسط﴾ على أن بعضهم أهرب ﴿فائماً﴾ بأنه نصب على المدح كما في قول امرئ القيس:

إننا قلت: هاتي نوليّني تمابلت عليّ مضيم الكشح ربا للمخلخل

فهمضم: نصب بتقدير أمدح لا حال، ولأنها صفة لازمة. وأخر الحال عن المعطوفين للدلالة على علو مرتبتهما أي الملائكة وأولو العلم حيث قرنا به تعالى من غير فاصل قال بذلك سعد الدين التتائري.

## ضمير الضمير المستقيم في القرآن الكريم

الالتباس لم يجز مجيء الحال نحو: جاء علي وخالد ضاحكًا، لعدم العلم بمن هو الضاحك، وواضح أن القيام بالقسط من خصائص الله تعالى فيكون بمثابة التهمة لكمال الأفعال بعد كمال الذات.

مرجع الضمير:

﴿أنه﴾: الضمير راجع إليه تعالى، ويحتمل أن يكون ضمير الشأن.

البلاغة:

في الآية الكريمة رد المعجز على الصلبر، فقد رد ﴿العزیز﴾ لتفريده بالوحدانية التي تقتضي العزة، ورد ﴿الحكيم﴾ إلى العدل الذي هو القسط، فهو تعالى حكيم منزّه عن الجور والانحراف.

{٢٥} ﴿فكيف إذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون﴾.

الإعراب:

كيف: اسم استفهام في محل رفع خبر مقدم، والمبتدأ محذوف تقديره حالهم ويجوز أن تكون (كيف) اسم استفهام عن الحال وتقيد التهديد والوعيد وهي في موضع نصب، والعامل فيها ما دلت عليه من معنى الفعل وتقديره: في أي حال يكونون إذا جمعناهم.

(وإذا): موضعها نصب على الظرف، والعامل فيها ما دلت عليه (كيف) من معنى الفعل، والظرف يكتفي بروائع الفعل، وما يدل عليه الكلام من معنى الفعل بخلاف غيره من المنصوبات.

وجملة ﴿جمعناهم﴾: في محل جر بالإضافة، والفاء الداخلة على كيف استئنافية، والجملة مستأنفة مسوقة لإبطال ما غرهم ولتهويل ما سيحقق بهم من الأوهال، وجملة ﴿لا ريب فيه﴾ صفة ليوم، ﴿وهم لا يظلمون﴾: جملة في محل نصب حال.

مرجع الضمير:

﴿لا ريب فيه﴾: أي لا شك، وهو يوم القيامة فالضمير راجع إليه، ﴿ووفيت كل نفس ما كسبت﴾: أي جزاء ما عملت من خير أو شر. ﴿وهم لا يظلمون﴾: الضمير لكل نفس على المعنى؛ لأنه في معنى كل إنسان أي لا يظلمون بزيادة عذاب، أو بنقص ثواب<sup>(١)</sup>.

{٣٠} ﴿يوم نحمد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً﴾.

اللمة والإعراب:

الأمدة: الغاية والنتهى، والفرق بين الأمد والأبد أن الأول مدة من الزمن محدودة، وإن يكن الحد مجهولاً، أما الأبد فهو مدة من الزمن غير محدودة.

﴿يوم﴾: ظرف بمعلق تقديره: (أذكر)، وجملة نحمد في محل جر بالإضافة، ونحمد: يجوز أن تكون بمعنى تصادف وتصيب فتعدي لواحد، ويجوز أن تكون بمعنى تعلم فتعدي لاثنين.

﴿ما عملت﴾: ما: اسم موصول مبني في محل نصب مفعول به، وجملة عملت صلة، والعائد محذوف أي عملته، ﴿من خير﴾: متعلق بمحذوف حال،

(١) محاسن التوفيل ٧٦: ٤

و﴿محفرك﴾: حال على الأول، ومفعول به ثان على الثاني، والجمله كلها متأنفة لا محل لها.

﴿وما عملت من سوء﴾: الواو: استئنافية، وما: اسم موصول مبتدأ، وجمله عملت صلة، و﴿من سوء﴾: متعلقان بمحذوف حال، وجمله ﴿تود﴾: خبر المبتدأ، ﴿لو﴾: شرطية، وجوابها محذوف تقديره: لفرحت واطمأنت، وأن وما بعدها في محل رفع مبتدأ، والخبر محذوف تقديره ثابت كما ذهب إليه سيوريه، أو فاعل لفعل محذوف تقديره ثبت، وفي الكلام حلفان؛ أحدهما حلف مفعول تود، والثاني جواب (لو)، والتقدير: تود تباعد ما بينها وبين لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً لسرت بذلك أو لفرحت.

#### مرجع الضمير:

﴿وبينه﴾: أي بين ذلك اليوم، وقيل الضمير - لما عملت - لقربه؛ ولأن اليوم أحضر فيه الخير والشر، والمتمني بعد الشر لا ما فيه مطلقاً فلا يحسن إرجاع الضمير (ليوم) وإلى ذلك ذهب أبو حيان في البحر المحيط، ورد بأنه أبلغ؛ لأنه يود البعد بينه وبين اليوم مع ما فيه من الخير لثلا يرى ما فيه من سوء، وذهب إلى ذلك جمهور البصريين ولعله الصحيح ومنه قولهم:

أجل المرء يستحث ولا يدري إذا ينفي حصول الأمان

أي المرء في وقت ابتغائه حصول الأمان يستحث أجله ولا يدري، والفراء والأخفش وغيره من البصريين على عدم الجواز؛ لأن هذا المعمول فضلة فيجوز الاستثناء عنه، وعود الضمير على ما اتصل به يخرج عن ذلك؛ لأنه يلزم ذكر المعمول ليعود الضمير الفاعل على ما اتصل به ولا يخفى وهنه.

## ===== **تفسير الخائب مستقيم في القرآن الكريم** =====

وفي الآية وجه آخر منها أن ناصب الظرف قدير، ولا يرد عليه تقييد قدرته سبحانه بذلك اليوم؛ لأنه إذا قدر في مثله علم قدرته في غيره، أو منصوب بالمصير، أو بالذكر أو يحلركم مقدرًا فيكون مفعولاً به<sup>(١)</sup>.

{٣٦} ﴿فلما وضعتها قالت رب إني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأنثى وإني سميتها مريم وإني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم فقبلها ربها بقبول حسن وأنبأها نبأًا حسنًا﴾.

الإعراب:

﴿فلما وضعتها﴾: الفاء استئنافية، لا: ظرفية حينية أو حرف للربط، وضعتها: فعل والفاعل ضمير مستتر، والهاء مفعول به.

﴿قالت﴾: الجملة لا محل لها؛ لأنها جواب شرط غير جازم، و﴿وب﴾: منادى منصوب بفتحة مقدرة لأنه منادى منصوب، وجملة النداء مقول القول ﴿أنثى﴾: حال.

﴿والله أعلم بما وضعت﴾: الواو: اعتراضية، والله: مبتدأ، أعلم: خبر.

﴿سميتها مريم﴾: الهاء: مفعول أول، ومريم: مفعول ثان.

﴿أعيدها وذريتها﴾: جملة أعيدها: خبر إن، والهاء: مفعول به، وذريتها: عطف على الهاء، أو مفعول معه.

مرجع الضمير:

---

(١) روح المعاني ١٢٧: ٣

﴿فلما وضعتها﴾: الضمير يعود على ﴿ما في بطني﴾ وأنت على المعنى؛ لأن ما في بطنها كان أنت في علم الله تعالى؛ أو على تأويل النفس أو النسمة<sup>(١)</sup>، كما أن المقام يستدعي ظهور الأنوثة، واعتباره في حيز الشرط إذ عليه يترتب جواب (لما) لا على وضع ولد (ما)، وأنت: حال مؤكدة من الضمير، أو بدل منه.

﴿ربها﴾: قيل يعود الضمير إلى مريم، أو لأمراة عمران بدليل أنها التي خاطبت، ونادت بقرلها: ﴿رب إني وضعتها أنثى﴾، والاول أولى.

{٤٤} ﴿وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون﴾.

الإعراب:

﴿أيهم يكفل مريم﴾: مبتدأ، وجملة يكفل: خبر، والجملة في موضع نصب بفعل دل عليه الكلام، والتقدير: ينظرون أيهم يكفل مريم ولا يعمل في لفظ (أي) لأنها استفهام، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿لديهم﴾ عائد على غير مذكور، بل ما دل عليه المعنى أي ما كنت لدى المتارعين كقوله تعالى: ﴿فأثرون به نقما﴾<sup>(٣)</sup> أي بالمكان<sup>(٤)</sup>.

(١) محاسن التأويل ٤: ٩٠.

(٢) روح المعاني ٣: ١٣٥.

(٣) سورة العاديات (٤).

(٤) البيان ١: ٢٠٣.

## تفسير الألقاب مستقيد في القرآن الكريم

{٤٥} ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾.

اللغة والإعراب:

﴿المسيح﴾: لقب من الألقاب الشريفة التي تشعر بالرفعة، وهو بالعبرية المسيح، ومعناه: المبارك، وسمي بذلك لكثرة سياحته، وقيل لأنه كان مسيح القدمين لا أخمص<sup>(١)</sup> لهما، وقيل لأنه كان إذا مسح أحداً من ذوي العاهات برئ.

﴿عيسى﴾: معرب من الإشوع، وقيل مشتق من العيس وهو يياض تملوه حمرة، وقيل اسمه المسيح عيسى بن مريم: الاسم والكنية واللقب، ولا يتميز بغيرها.

﴿إِذْ﴾: ظرف زمان ماضٍ، وهو بدل من قوله: ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾، و﴿اسمهُ المسيح﴾: جملة اسمية في موضع جر صفة لكلمة، وعيسى بدل من المسيح، و﴿ابن مريم﴾: في رفعه وجهان: أحدهما: أن يكون بدلاً من (عيسى).

الثاني: أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره: هو ابن مريم، ولا يجوز أن يكون وصفاً لعيسى؛ لأن اسمه عيسى فقط، وليس اسمه عيسى بن مريم، وإذا كان كذلك وجب إثبات الألف في الخط من قوله: ابن مريم؛ لأن الألف من ابن إنما تسقط إذا وقعت وصفاً بين علمين، ولا يجوز أن يكون ها هنا وصفاً فوجب أن تثبت<sup>(٢)</sup>.

(١) الأخص: باطن القدم الذي يتجلى عن الأرض

(٢) البيان ١: ٢٠٣

﴿منه﴾: نعت لكلمة، أي كلمة كائنة منه أي من الله، أي مبتدأة وناشئة منه أي من غير واسطة الأسباب العادية<sup>(١)</sup>.

﴿وجيهاً﴾: حال من كلمة، وإن كانت نكرة؛ لأنها موصوفة بالجار والمجرور.

مرجع الضمير:

﴿منه﴾: أي بمولود يحصل بكلمة منه بلا واسطة أب، أي يكون منه، أو بموجود منه.

﴿اسمه﴾: ذكر الضمير الراجع إلى الكلمة لكونها عبارة عن مذكر أي اسمه الذي يميزه لقباً ﴿المسيح﴾، وعلماً ﴿عيسى﴾، فمعنى الكلمة معنى الولد، والمعنى: إن الله يشرك بهذا الولد<sup>(٢)</sup>.

البلاغة:

سمى الولد كلمة؛ لأنه وجد بكلمة كن فهو من باب إطلاق السبب على المسبب.

{٤٩} ﴿ورسولاً إلى بني إسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أني أخلق

(١) الفتوحات ١: ٢٧١

(٢) معاني القرآن للزجاج ١: ٤١٦، ويحكى أن طيبيا حاذقاً نصرانياً جاء للرشد فتناظر علي بن الحسين الراقي فذلت يوم فقال له: إن في كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلا هذه الآية (وكلته ألفاً إلى مريم وروح منه، فقرأ له الواقدي، وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه، وقال إذا يلزم أن تكون جميع تلك الأشياء جزءاً منه سبحانه، فانتقم النصراني وأسلم وفرح الرشد فرحاً شديداً، وأعطى الراقي حلة فاخرة . الفتوحات ١: ٢٧١ .



لكم من الطين كهية الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً ياذن الله.

الإعراب:

﴿رسولاً﴾: منصوب بفعل مقدر، وتقديره ولجعله رسولا، وقيل هو حال على تقدير ويكلمهم رسولا.

﴿أني أخلق﴾: قرئ بكسر الهمزة من (إن) وفتحها، فمن قرأ بالكسر فعلى الابتداء، ومن فتحها ففي موضعها ثلاثة أوجه (النصب، والجر، والرفع).

فالنصب: على أن يكون بدلاً من (أن) الأولى في قوله: ﴿أني قد جئتكم بآية﴾، وهي في موضع نصب؛ لأن التقدير: جئتكم بأنني قد جئتكم، فحذف حرف الجر فاتصل الفعل به، والجر: على أن يكون بدلاً من آية وهي مجرورة، والرفع: على أن يكون خبر مبتدأ محذوف وتقديره هي أن أخلق.

﴿كهية الطير﴾: الكاف في موضع نصب؛ لأنها صفة مصدر محذوف وتقديره: خلقاً مثل هيئة الطير.

مرجع الضمير:

﴿فيه﴾: الضمير يعود على الكاف؛ لأنها بمعنى مثل، وقرأ عبدالله فأنفخها، أو يعود على معنى الهيئة؛ لأنها بمعنى المهيأ، أو على الطير، أو على المفعول المحذوف أو على الهيئة المقدر، أي أخلق لكم من الطين هيئة كهية الطير فأنفخ فيها، أو على المخلوق لدلالة المصدر وهو الخلق، أي وقع المصدر موقع المفعول كقوله تعالى: ﴿هذا خلق الله﴾.

ورجح السيوطي الرأي الأول واستوضحه<sup>(١)</sup>.

(١) معترك الأكران ٣: ٣٩.

{٥٩} ﴿إِنْ مِثْلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾.

الإعراب:

﴿الحق من ربك﴾: يجوز أن تكون تلك الجملة مستقلة برأسها، والمعنى أن الحق الثابت الذي لا يضمحل هو من ربك، ومن جملة ما جاء من ربك قصة عيسى وأمه فهو حق ثابت، أو يكون الحق خبر لمبتدأ محذوف أي هو أي ما قصصنا عليك من خبر عيسى وأمه.

ومن ربك على هذا فيه وجهان:

أحدهما: أنه حال فيتعلق بمحذوف، والثاني: أنه خبر ثان عند من يجوز ذلك<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿له﴾: الضمير المجرور عائد على ما عاد عليه الضمير المنصوب أي يعود على آدم عليه السلام، أما القول بعوده على عيسى عليه السلام ليس بشيء لما فيه من التفكيك الذي لا داعي إليه، ولا قرينة تدل عليه.

{٦١} ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ.....﴾.

الإعراب:

﴿فمن حاجك﴾: يجوز في (من) وجهان:

أحدهما: أن تكون شرطية وهو الظاهر أي إن حاجك أحد فقل له كيت

## **تضمير الضمير مستقيم ثم القرآن الكريم**

وكبت، ويجوز أن تكون موصولة بمعنى الذي، ودخلت الفاء في الخبر لتضمنته معنى الشرط، فيه: متعلق بحاجك أي جادلك في شأنه.

مرجع الضمير:

﴿فيه﴾: الضمير في شأن عيسى عليه السلام؛ لأنه المحدث عنه، وصاحب القصة، واستظهره العلامة الجمل، وقيل: الضمير للحق المتقدم لقرينه في الآية التي قبلها ﴿الحق من ربك﴾ وعدم بعد المعنى.

{٧٥} ﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ..... ذلك بأنهم قالوا﴾.

اللغة والإعراب:

الدينار: أصله دينار بنونين، فاستثقل توالي المثلث فأبدلوا أولهما حرف علة تخفيفاً لكثرة دوره في لسانهم وبدل على ذلك رده إلى النونين تكسيراً وتصغيراً في قولهم: دنانير، دنينير، ومثله: قيراط: أصله قراط بدليل قراريط، وقرريط.

﴿من إن تأمنه﴾: من: مبتدأ، ومن أهل الكتاب خبره قدم عليه و(من) إما موصولة، وإما نكرة، وإن تأمنه يؤده: هذه الجملة شرطية، إما صلة فلا محل لها، وإما صفة لمحلها الرفع.

﴿ذلك بأنهم﴾: مبتدأ، وخبر، وذلك إشارة إلى الاستحلال وعدم المواخلة في رعمهم أي ذلك الاستحلال مستحق بقولهم ليس علينا في الأميين سبيل، ﴿ليس علينا﴾: يجوز أن يكون في ليس ضمير الشأن، وهو اسمها، وحيثل يجوز أن يكون سبيل مبتدأ، وعلينا الخبر، والجملة خبر ليس، ويجوز

أن يكون علينا هو الخبر وحده، وسبيل مرتفع به على الفاعلية، ويجوز أن يكون سبيل اسم ليس، والخبر أحد الجارين علينا أو في الآمين، ويجوز أن يتعلق في الآمين بالاستقرار الذي تعلق به علينا<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿بأنهم﴾: الباء للسببية أي بسبب قولهم<sup>(٢)</sup>: والضمير عائد على (من) في من إن ثامته بدينار، وجمع حملاً على المعنى.

{٧٦} ﴿بلى من أوفى بعهده واتقى فإن الله يحب المتقين﴾.

الإعراب:

﴿بلى﴾: حرف جواب وتصديق، وتقع بعد الاستفهام كثيراً، وتختص بالإيجاب، ﴿من﴾: اسم شرط جازم مبتدأ، ﴿فإن الله﴾: الفاء واقعة في جواب الشرط والجملة في محل جزم، وفعل الشرط وجوابه خبر (من).

مرجع الضمير:

﴿بعهده﴾: الضمير في (بعهده) إما لإسم الله في قوله: ﴿ويقولون على الله الكذب﴾ على معنى أن كل من أوفى بعهد الله، واتقاه في ترك الخيانة والعذر فإن الله يحبه، وإما أن يعود على ﴿من أوفى﴾ على أن كل من أوفى بما عاهد عليه، واتقاه فإنه يحبه.

قال الزمخشري:

(١) روح المعاني ٣: ٢٠٢

(٢) التفريحات ١: ٢٨٩

فإن قلت فهذا عام، يخيل أنه، ولو وفى أهل الكتاب بمهودهم، وتركوا الخيانة لكبوا محبة الله قلت: أجل؛ لأنهم إذا وفوا بالمهود، وفوا أول شيء بالمهد الأعظم وهو ما أخذ عليهم في كتابهم من الإيمان يرسل مصدق لما معهم، ولو اتقوا الله في ترك الكذب على الله، وتحريف كلمه<sup>(١)</sup>.

{٧٨} «وإن منهم لفرقة يلون ألستهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله .....».

اللفظة والإعراب:

«يلون»: أي يديرونها عن الصحيح إلى المزيف، وجملة (يلون) صفة، وجمع الضمير إعتباراً بالمعنى؛ لأنه اسم جمع كالرهب والقوم، «من الكتاب»: في موضع المفعول الثاني، «وما هو من الكتاب»: ما: حجازية، هو: اسمها، (من الكتاب): خبرها والجملة حالية.

مرجع الضمير:

الضمير في لتحسبوه يجوز أن يعود على ما دل عليه ما تقدم من ذكر اللي والتحريف أي لتحسبوا المحرف من التوراة، ويجوز أن يعود على مضاف محذوف دل عليه المعنى، والأصل يلون ألستهم يشبه الكتاب لتحسبوا شبه الكتاب الذي حرفوه من الكتاب، ويكون كقوله تعالى: «أو ظلمات في بحر لجمي»<sup>(٢)</sup>، ثم قال: «يفشاه موج»، والأصل أو كذي ظلمات، فالضمير في يفشاه يعود على ذي المحذوفة، ومن الكتاب هو المفعول الثاني لتحسبوه، وقرئ ليحبوه بياء الغيبة، والمراد بهم المسلمون أيضاً كما أريد بهم أي للمخاطبين في

(١) محسن التأويل ٤: ١٢٤، ١٢٥.

(٢) سورة النور ٤٠.

قراءة العامة. والمعنى: ليحسب المسلمون أن الحرف من التوراة.

{٨٨، ٨٧} «أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها ....».

الإعراب:

«أولئك»: مبتدأ، وجزاؤهم مبتدأ ثان، وإن عليهم خبر المبتدأ الثاني، والمبتدأ الثاني، وخبره خبر المبتدأ الأول.

ويجوز أن يكون «جزاؤهم» بدلاً من أولئك بدل اشتمال. «خالدين»: منصوب على الحال من الضمير في «عليهم»، والعامل فيه الاستقرار ولا يخفف عنهم مثله، ويجوز أن يكون مستأنفاً منقطعاً عن الأول.

مرجع الضمير:

الضمير في «فيها» يعود على اللعنة، أو العقوبة، أو النار وإن لم يجر لها ذكر إكتفاءً بدلالة اللعنة عليها<sup>(١)</sup>. وذكر في محاسن التأويل<sup>(٢)</sup>:

أن التخليد في اللعنة على الأول بمعنى أنهم يوم القيامة لا يزال تلعنهم الملائكة والمؤمنون، ومن معهم في النار فلا يخلو شيء من أحوالهم من أن يلعنهم لأعن من هؤلاء، أو بمعنى الخلود في أثر اللعن؛ لأن اللعن يوجب العقاب. فغير عن خلود أثر اللعن بخلود اللعن، ونظيره قوله تعالى: «من أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزراً خالدين فيه»<sup>(٣)</sup>. أفاده الرازي.

(١) روح المعاني ٣: ٢١٧

(٢) محاسن التأويل ٤: ١٣٧

(٣) طه ١٠٠، ١٠١

{٩٧} ..... والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً.

الإعراب:

في موضع ﴿من﴾ وجهان: الجر، والرفع:

فالجر على البدل من الناس، والرفع من وجهين:

أحدهما: أن يكون في موضع رفع أي ارتفع بالمصدر ارتفاع الفاعل بفعله  
والمصدر مضاف إلى المفعول، وهو حج البيت، وتقديره: والله على الناس أن  
يحج البيت من استطاع إليه سبيلاً، والمصدر كما هو معلوم يضاف إلى المفعول  
أو الفاعل.

قال الأقيشر الأسدي:

أفتى تلادي وما جمعت من نشب فرع القواقيز أفواه الأباريق

فعلى رواية أفواه بالرفع المصدر مضاف إلى المفعول، وعلى رواية النصب  
المصدر مضاف إلى الفاعل.

الثاني: أن تكون (من) شرطية في موضع رفع بالابتداء و﴿استطاع﴾: في  
موضع جزم بمن، والجواب محذوف وتقديره: فعليه الحج<sup>(١)</sup>.

فأعرب (من) فاعلاً بحج، ورد بأنه يصير المعنى: والله على جميع الناس  
أن يحج البيت المستطیع، وليس كذلك (فمن) بدل من (الناس)، والتقدير:  
والله على الناس مستطيعهم حج البيت، وقيل من: مبتدأ والخبر محذوف،

والتقدير: من استطاع منهم فعليه ذلك<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿إليه﴾: الهاء في إليه فيها وجهان:

أحدهما: أن تكون عائدة على الحج.

الثاني: أن تكون عائدة على البيت<sup>(٢)</sup>.

{١٠٣} ﴿وَكُتِمَ عَلَى شِفَا حَفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَلَّا إِنَّ اللَّهَ لَكُمْ  
آيَاتُهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

اللمغة والإعراب:

﴿شفا﴾: الشفا: طرف الحفرة بالتذكير والتأنيث، والأصل في الشفا  
مذكر، وقد عاد الضمير عليه في الآية مؤنثاً؛ لأنه اكتسب التأنيث بإضافته إلى  
الحفرة، والقاعدة المطردة هي أن المضاف المذكر يكتسب التأنيث من المضاف إليه  
المؤنث والعكس بشرط صلاحية المضاف للاستغناء عنه بالمضاف إليه مع صحة  
المعنى، والأمثلة على ذلك قوله:

طول الليالي أسرع في نقضي      نقضن كلي ونقضن بعضي

فأنث الفعل أسرع مع أنه خير عن مذكر؛ لأنه اكتسب التأنيث من  
الليالي ومنه:

وما حب الديار شغفن قلبي      ولكن حب من سكن الديارا

(١) انظر شرح ابن عقيل ١٠٣:٣

(٢) الفيضوي ٨٢



ومن الثاني قوله:

إنارة العقل مكسوف بطوح هوى وعقل عاصي الهوى يزداد تنويرا  
فذكر مكسوف مع أنه خبر عن مؤث وهو إنارة؛ لأنها اكتسبت التذكير من  
إضافتها إلى العقل.

وشفا أصله شفو بدليل قولهم في تنبيه: شفوان، فتحركت الواو وانفتح  
ما قبلها فقلبت ألفاً. ﴿من النار﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لحفرة.  
﴿لكم﴾: مفعول لأجله، أو حال.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿منها﴾ للحفرة، أو للنار، أو للشفا واكتسب التأنيث  
بالإضافة، والإنقاذ من الشفا أبلغ من الإنقاذ من الحفرة ومن النار، وساغ  
الامتنان عليهم بالإنقاذ من الحفرة، لأنهم كانوا صائرين إليها غالباً لولا الإنقاذ  
الرباني، ألا ترى إلى قوله ﷺ: ﴿الرائع حول الحمى يوشك أن يواقع﴾،  
والى قوله تعالى: ﴿أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار  
جهنم﴾<sup>(١)</sup>.

وانظر كيف جعل تعالى كون البنيان على الشفا سبباً مؤدياً إلى انهياره في  
نار جهنم مع تأكيد ذلك بقوله: ﴿هار﴾ والله أعلم<sup>(٢)</sup>.

{١٢٢} ﴿إذ همّت طافتان منكم أن تفشلا والله وليهما﴾.

الإهراب:

﴿إذ﴾: ظرف للماضي بدل من إذا الأولى أي اذكر ذلك الوقت وهو يوم

(١) لقية ١٠٩

(٢) محاسن التأويل ٤: ١٧٥

أحد، وجملة همت في محل جر بالإضافة.

﴿منكم﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لقوله: ﴿طائفتان﴾، و﴿أن﴾: حرف مصدري ونصب، و﴿تفشلا﴾: فعل مضارع منصوب بأن وعلامة نصبه حذف النون، والالف فاعل، وأن وما في حيزها في تأويل مصدر منصوب بتزع الخافض، والجار والمجرور متعلقان بهمت؛ لأنه يتعدى بالباء، والتقدير: بأن تفشلا ولك في محلها وجهان: النصب على نزع الخافض، والجر.

﴿والله وليهما﴾: الراو: للحال، فاجملة حالية، أو للاستئناف فاجملة من مبتدأ وخبر متأنفة.

مرجع الضمير:

قرئ<sup>(١)</sup>: (والله وليهم) أعاد الضمير على المعنى، لا على لفظ الشبهة كقوله: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾<sup>(٢)</sup> و﴿هذان خصمان اختصموا﴾<sup>(٣)</sup> {١٢٦} ﴿وما جعله الله إلا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به﴾.

الإهراب:

﴿ولتطمئن قلوبكم به﴾: هذه اللام لام كي، ويتصحب الفعل بعدها بتقدير أن، وإذا أدخلت عليها حرف العطف وليس قبلها لام كانت متعلقة بمحذوف بعدها، والتقدير: ولتطمئن قلوبكم به جعله بشري لكم.

مرجع الضمير:

(١) البحر ٣: ٤٧، الكشف ١: ٤١١

(٢) سورة الحجرات ٩ .

(٣) سورة الحج ٢٠ .

الهاء في (به) فيها خمسة أوجه:

الأول: أنها تعود على الإمداد الذي دل عليه قوله: ﴿أَنْ يَمْدُكُمْ﴾ أي وما جعل الله ذلك الإمداد إلا ﴿بِشْرَى لَكُمْ﴾، أو الضمير للعود بالإمداد.

الثاني: أن تعود على التسويم الذي دل عليه قوله مسومين.

الثالث: أن تعود على النصر المفهوم من نصركم.

الرابع: أن تعود على الإنزال الذي دل عليه متزلين.

الخامس: أن تعود على العدد الذي دل عليه خمسة آلاف وثلاثة آلاف<sup>(١)</sup>.

{١٤٣} ﴿وَلَقَدْ كُتِبَ تَمَنُّونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾.

الإعراب:

الواو: استئنافية، واللام جواب لقسم محذوف، وقد: حرف تحقيق، وكتبتم: كان الناقصة واسمها، وجملة تمنون: خبر، وأصل تمنون تمننون، فحذفت إحدى التاءين، والمصدر المؤول من. ﴿أَنْ تَلْقَوْهُ﴾: مضاف إليه.

﴿رَأَيْتُمُوهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول به، والواو لإشباع الضمة.

﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾: الواو: حالية، والجملة في محل نصب ولا بد من تقدير مضاف أي سبب الموت.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿تَلْقَوْهُ، رَأَيْتُمُوهُ﴾ يعود على الموت أي الحرب؛ لأنها من

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ١: ٢٧٠

أسبابه، أو الموت على الشهادة، ﴿من قبل أن تلقوه﴾: أي تشاهدوه وتعرفوا  
هوله، ﴿فقد رأيتهم﴾: أي ما تمنونه من أسباب الموت، أو الموت لمشاهدة  
أسبابه العادية، أو قتل إخوانكم بين أيديكم.

قال ابن قتيبة: فقد رأيتهم أسبابه فحلف المضاف وأقام المضاف إليه  
مقامه<sup>(١)</sup>.

{١٤٦} ﴿وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل  
الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين﴾.

اللفة والإعراب:

﴿وييون﴾: ربايون نسبة إلى الرب وهي بثلاث الراء، والقياس: الفتح،  
والضم والكسر من تغيرات النسب. ﴿استكانوا﴾: ضعفوا من الاستكانة وهي  
الانكسار وأصله: استكون: نقلت الفتحة إلى الكاف ثم قلبت الواو ألفا.

﴿وكأين﴾: بمعنى كم في الاستفهام والخبر، وهي مركبة من كاف التشبيه،  
وأي، وخلع عنها معنى التشبيه، وأثبت في كتابتها بعد الياء (نون)، لأنها  
غيرت عن أصلها، وأفادت بعد التركيب: التكثير المفهوم من كم الخبرية، وهي  
في محل رفع مبتدأ، و﴿من نبي﴾: فمميز كأين، والتنوين للتكثير أي كثير من  
الأنبياء، وجملة قاتل خبر كأين، ومعه: ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر  
مقدم، وربيون مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل نصب على الحال وهي  
توافق كم في خمسة، وتخالفها في خمسة:

(١) البيان في هرب إعراب القرآن ١: ٢٢٣

توافقها فيما يأتي :

١- الإيهام .

٢- الافتقار إلى التمييز .

٣- البناء .

٤- لزوم التصدير .

٥- إفادة التكثير تارة ، والاستفهام تارة أخرى كقول أبي لابن مسعود :  
كأين تقرأ سورة الأحزاب ؟ قال : ثلاثاً وسبعين .

وتخالف في خمسة أمور :

١- أنها مركبة وكم بسيطة .

٢- أن يميزها مجرور بمن غالباً .

٣- أنها لا تقع استفهامية عند الجمهور .

٤- أنها لا تقع مجرورة فلا نقول : بكأين نبيع هذا وأجاره البعض .

٥- أن خبرها لا يقع مفرداً .

﴿ في سبيل الله ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه ، والجار والمجرور متعلق  
بمحذوف حال .

مرجع الضمير :

الضمير في ﴿ وهنوا ﴾ يعود إلى الربين بجملتهم إن كان قتل مستنداً إلى  
ضمير النبي ، وكذا في قراءة قاتل سواء كان مستنداً إلى ضمير النبي أو إلى

## بضمير الضمير مستقيم في القرآن الكريم

الربين، فإن كان مسئلاً إلى الربين، فالضمير يعود على بعضهم.

{١٥٠} ﴿سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وما أوهم النار وئس مثوى الظالمين﴾.

اللغة والإعراب:

﴿الرعب﴾: بضم الراء وسكون العين وضمهما وقد قرئ بهما الخوف، والاصل: الامتلاء يقال: رعبت الحوض أي ملأته، وسيل راعب أي: ملأ الوادي، ويتعدى بنفسه، وبالهزمة وهو كلام مستأنف مسوق على طريق الالتفات للتنبيه على هول ما سيلقيه تعالى في قلوبهم.

والراء في ﴿وما أوهم﴾، ﴿وئس﴾: للاستئناف والمختصص محذوف تقديره: النار.

مرجع الضمير في ﴿به﴾:

﴿ما لم ينزل به﴾: أي يكونه إلهاً، أو متصفاً بصفاته، أو مستحقاً للعبادة.

البلاغة:

في قوله تعالى: ﴿سنلقي﴾ التفات من الغيبة إلى التكلم للاهتمام بما يلقيه تعالى في قلوبهم، كما توجد استعارة؛ لأن الإلقاء لا يكون إلا في الأجرام فاستعير هنا للرعب تنزيلاً للمعنوي في صورة المحسوس.

{١٥٣} ﴿إذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم فأثابكم غمّاً بغم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والله خبير بما تعملون﴾.

### اللفة والإعراب:

﴿تصعدون﴾: من أصد أي ذهب بعيداً في الجبل وفي الأرض يقال صعد في الجبل، وأصد في الأرض، ﴿تلوون﴾: تصرفون وجوهكم ولا تعرجون على أحد.

﴿إذ﴾: ظرف للماضي متعلق بمحذوف تقديره: اذكر أو صرّفكم أو بعفا عنكم كأنه من باب التنازع، وجملة تصعدون في محل جر بإضافة إذ إليها، ﴿ولا تلوون﴾: الواو يجوز أن تكون للعطف أو للحال وكذا الواو في الرسول واو الحال.

﴿فأنابكم﴾: فعل والضمير مفعول به، ﴿غماً﴾: يجوز أن يكون مفعولاً ثانياً بتضمين أنابكم معنى المجازاة والإعطاء، ويجوز أن يكون تمييزاً، و﴿بغم﴾: الجار والمجرور صفة، أي غماً متصلاً بغم.

### مرجع الضمير:

﴿فأنابكم﴾: الضمير لله، والمعنى فجازاكم الله تعالى عن فشلكم ويعصيانكم غماً متصلاً بغم من الاغتمام بالقتل والجرح وظفر المشركين، والإرجاف بقتل الرسول ﷺ، أو فجازاكم غماً بسبب غم أذقتموه رسول الله ﷺ بعصيانكم له لثمرنوا على الصبر في الشدائد فلا تحزنوا على نفع فانت، أو ضر لاحق.

وقيل الضمير في ﴿فأنابكم﴾ للرسول ﷺ أي فأساكم في الاغتمام

فاغتم بما نزل عليكم كما اغتممت بما نزل عليه<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

﴿والرسول يذهوكم﴾: تصوير جميل لموقف القائد وثباته عندما يقول:  
إلبي عباد الله، أنا رسول الله من يكرهه الجنة.

{١٦٠} ﴿إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَمَا لَكُمْ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي  
يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

الإعراب:

﴿فَمَا لَكُمْ لَكُمْ﴾: الفاء واقعة في جواب الشرط، لا: نافية للجنس،  
غالب: اسمها مبني على الفتح، وجملة لا غالب لكم في محل جزم جواب  
الشرط.

﴿فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرِكُمْ﴾: الفاء واقعة في جواب الشرط، من: اسم  
استفهام إنكاري في محل رفع مبتدأ، وذا: اسم إشارة في محل رفع خبر  
(من)، الذي: اسم موصول يدل من اسم الإشارة.

﴿مَنْ بَعْدِهِ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف حال، وجملة فمن ذا الذي:  
في محل جزم جواب الشرط.

﴿فَلْيَتَوَكَّلْ﴾: الفاء لتأكيد الاستئناف، واللام لام الأمر والمضارع مجزوم  
بها.

مرجع الضمير:



## ===== **بضمير الضمير مستقيم ثم القراءات المحريرة** =====

الهاء في ﴿من بعده﴾ عائد على الله تعالى إما على حذف مضاف أي من بعد خذلانه، أو يكون المعنى: إذا جاوزته إلى غيره وقد خذلك فمن ذا الذي تجاوزه إليه فينصرك، ويحتمل أن يكون الضمير عائداً على المصدر المفهوم من قوله: ﴿وإن يخذلكم﴾ كقولهم: من كذب كان شركاً له، أي كان الكذب شركاً له، فالمعنى: من (بعده) أي بعد خذلانه، أو من بعد الله تعالى فعلى الأول (بعد) ظرف زمان وهو الأصل فيها، وعلى الثاني مستعار للمكان<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

في تأكيد الاستئناف بعد الإنكار والنفي حث مبالغ فيه على الاتكال بعد الأخذ بأسباب الحيلة والخلو.

{١٦٢، ١٦٣} ﴿أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير، هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون﴾.

الإعراب:

الهمزة للاستفهام الإنكاري، والفاء عاطفة على محذوف والتقدير: أجعل لك ما تميز به بين الضال والمهتدي فمن اتبع رضوان الله واهتدى ليس كمن باء بسخط من الله.

هم: مبتدأ، درجات: خبر، وعند الله: ظرف متعلق بمحذوف صفة لدرجات، ﴿والله﴾: الواو: استئنافية، الله: مبتدأ، وبصير: خبر.

مرجع الضمير:

(١) البحر ٣: ٤٧٥، الكشاف ١: ٤٢٢، روح المعاني ٤: ١٠٨ البيان ١: ٢٣٠

﴿هم﴾: يحتمل أن يعود الضمير إلى ﴿من اتبع﴾ أو إلى ﴿من بآء بسخط من الله﴾ أو إليهما معاً.

أما الوجه الأول وهو: أن يكون عائداً إلى ﴿من اتبع رضوان الله﴾، وتقديره: أفمن اتبع رضوان الله سواء، لا بل هم درجات عند الله حسب أعمالهم، وما يرجح ذلك الوجه، ويجعله أولى الوجه ما يأتي:

١- أن الغالب في العرف استعمال الدرجات في أهل الثواب، والدركات في أهل العقاب.

٢- أنه تعالى وصف من بآء بسخط من الله وهو أن مأواهم جهنم، وبئس المصير، فوجب أن يكون قوله: ﴿هم درجات﴾ وصفاً لمن اتبع رضوان الله.

٣- أن عادة القرآن في الأكثر جارية بأن ما كان من الثواب والرحمة فإن الله يضيفه إلى نفسه قال تعالى: ﴿كتب عليكم على نفسه الرحمة﴾<sup>(١)</sup>، وقال: ﴿كتب عليكم القصاص﴾<sup>(٢)</sup>، وقال: ﴿كتب عليكم الصيام﴾<sup>(٣)</sup>، فلما أضاف هذه الدرجات إلى نفسه حيث قال: ﴿هم درجات عند الله﴾ علمنا أن ذلك صفة أهل الثواب.

٤- أنه متأكد بقوله تعالى: ﴿انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً﴾<sup>(٤)</sup>.

الوجه الثاني: أن يكون قوله: ﴿هم درجات﴾ عائداً على ﴿من بآء

(١) الأنعام ٥٤.

(٢) البقرة ١٧٨.

(٣) البقرة ١٨٣.

(٤) الإسراء ٢١.

بسخط من الله ﴿ والحجة :

أن الضمير عائد إلى الأقرب وهو قول الحسن، قال: والمراد أن أهل النار متفاوتون في مراتب العذاب وهو كقوله: ﴿ولكل درجات مما عملوا﴾<sup>(١)</sup>.

وعن رسول الله ﷺ: «إن فيها ضحضاحاً وغمراً وأنا أرجو أن يكون أبو طالب في ضحضاحها».

وقال عليه الصلاة والسلام: «إن أهون أهل النار عذاباً يوم القيامة رجل يحذى له نعلان من نار يغلي من حرهما دماغه ينادي يا رب وهل أحد يعذب عذابي».

الوجه الثالث: أن يكون قوله: ﴿هم﴾ عائد إلى الكل، وذلك لأن درجات أهل الثواب متفاوتة ودرجات أهل العقاب أيضاً متفاوتة على حسب تفاوت أعمال الخلق؛ لأنه تعالى قال: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره﴾<sup>(٢)</sup>. فلما تفاوتت مراتب الخلق في أعمال المعاصي والطاعات وجب أن تتفاوت مراتبهم في درجات العقاب والثواب.

(١) الأحقاف ١٩.

(٢) الزلزلة ٧، ٨.

{١٦٥} ﴿أَوَلَا أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾.

الإعراب:

﴿لَمَّا﴾: بمعنى حين ولما على ثلاثة أوجه:

١- تختص بالمضارع فتجزمه وتقلبه ماضياً كـلم، ولكن نفيها مستمر إلى الحال بعكس لم.

٢- أن تختص بالماضي وقد اختلف فيها علماء النحو فمنهم من قال هي ظرف بمعنى حين، ومنهم من قال هي حرف لربط جملتين لا بد منها نحو: لما جاءني أكرمته.

٣- أن تكون حرف استثناء فتدخل على الجملة الاسمية نحو إن كل نفس لما عليها حافظ.

وقد أورد ابن هشام في المغنى هذه الآية على أن الهمزة تدخل على النفي كما تدخل على الإثبات ولعل الصواب جانبه في هذه المسألة؛ لأن لما هنا حينية لا نافية فلا يصلح هذا مثلاً لدخولها على النفي، وقد انتبه السيوطي لذلك وقال والأولى التمثيل بقول الشاعر:

فقللت ألماً أصحح والشيب وازع

وهذه من هنات ابن هشام، وقال الدماميني في شرحه للمغني: والأولى أن يجعل مدخولها محذوف هو المعطوف عليه أي ألم تجزعوا، أو قلت لما أصابكم مصيبة ٢: ١٠١ إعراب القرآن الكريم ويانه للدرويش.

﴿أولاً﴾: الهزمة للاستفهام الإنكاري والتفريع، والواو عاطفة على ما تقدم من قصة أحد، والمعنى لا ينبغي لكم أن تتمجبوا من فشلكم بأنكم تعلمون السبب.

﴿قد أصبتم مثليها﴾: الجملة من فعل وفاعل ومفعول به صفة لمصيبة، أنى: اسم استفهام خبر مقدم، وهذا مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول، والمعنى: من أين أصابنا هذا الانهزام والقتل ونحن نقاتل في سبيل الله ومعنا رسول الله وقد وعدنا الله بالنصر عليهم.

مرجع الضمير:

﴿هو﴾: راجع إلى المصيبة على المعنى لا على اللفظ<sup>(١)</sup>.

{١٦٩، ١٧٠} ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون، فرحين بما آتاهم الله من فضله﴾.

الإعراب:

أحياء: خبر لمبتدأ محذوف، فرحين: منصوب على الحال من المضمَر المرفوع في ﴿يرزقون﴾، وآتاهم: أصله آتاهم فاجتمع في أوله همزتان، فاستقلوا اجتماعهما، فأبدلوا من الهزمة الثانية ألفاً لكونها وانفتاح ما قبلها كما قالوا: آمن وآمن، وأصلهما آمن وآخر، فقلبت ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

(١) البحر ٣: ١٠٧

(٢) البيان ١: ٢٣١

﴿ولا تحسبن﴾: الخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل من يقف على الخطاب مطلقاً، وقيل من المنافقين.

وإن كانت القراءة بياء الغيبة فالإسناد إلى ضمير النبي ﷺ ، أو ضمير من يحسب على طرز ما ذكر في الخطاب، وقيل إلى الذين قتلوا، والمفعول الأول محذوف؛ لأنه في الأصل مبتدأ جاز الحلف عند القرينة أي ولا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتاً<sup>(١)</sup>.

{١٧٣} ﴿الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل﴾.

الإعراب:

الفعل زاد مثل نقص يأتيان لأرئين ومتعديين للمفعول واحد، ومتعديين للمفعولين. ذكر ذلك أبو حيان وأسنده إلى شيخه جمال الدين المغربي وقال قوله، وتلك خاصة لم أرها لغيرهما من الأفعال.

فيأتيان لأرئين: زاد المال ونقص، ومثل: رادك ونقصك فلان، وما ينصب مفعولين كالأية التي معنا، فالضمير: مفعول أول، وإيماناً: مفعول ثان. وحسب من الالفاظ التي إذا أضيفت إلى معرفة لا تزيد الإضافة إلا تخصيصاً نظراً لتوقعها في الإيهام.

فحسبنا: خبر مقدم، ولفظ الجلالة: مبتدأ مؤخر، ومثل حسب (أي) نحن: ﴿إلهم زادتهم إيماناً﴾، وغير ومثل نحن: مثلك لا ييخل وغيرك لا يجرود.

(١) روح المعاني ٤: ١٧٣ بصرف، والبيضاوي ٩٥

### مرجع الضمير:

الضمير المرفوع يرجع إلى القول أي زادهم القول إيماناً، أو إلى الناس أي زادهم الناس قال بذلك الزمخشري وأبو السعد والفخر الرازي في تفسيرهم.

والمعنى: أنهم لم يلتفتوا إلى ذلك بل ثبت يقينهم، وإزداد اطمئنانهم، وأظهروا حمية الإسلام، وأخلصوا النية عنده وهو دليل على أن الإيمان يزيد وينقص يؤيد ذلك قول ابن عمر رضي الله عنهما: قلنا يا رسول الله، الإيمان يزيد وينقص؟ قال: «نعم، يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة، وينقص حتى يدخل صاحبه النار».

{١٨٠} ﴿ولا يحسبن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة والله ميراث السموات والأرض والله بما تعملون خبير﴾.

### الإعراب:

يحسبن: قرئ بالياء والتاء، فمن قرأ بالياء فموضع ﴿الذين ييخلون﴾ رفع؛ لأنه فاعل حسب، وحذف المفعول الأول لدلالة الكلام عليه، و﴿هو﴾: فصل عند البصريين وعماد عند الكوفيين، و﴿خيراً﴾: منصوب؛ لأنه المفعول الثاني وتقديره، ولا يحسبن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله البخل خيراً لهم، ومن قرأ بالتاء فموضع ﴿الذين ييخلون﴾ نصب؛ لأنه مفعول أول على تقدير حذف مضاف، وإقامة ﴿الذين﴾ مقامه، وتقديره، ولا تحسبن بخل الذين ييخلون ﴿هو﴾ فصل، وخيراً لهم، هو المفعول الثاني ويجوز أن يكون (هو)

كناية عن البخل<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

من قرأ بالتاء قدر مضاعفاً ليتطابق مفعولاه أي ولا تحسبن بخل الذين ييخلون هو خيركم لهم، وكذا من قرأ بالياء إن جعل الفاعل ضمير الرسول ﷺ، أو من يحسب، وإن جعله الموصول كان المفعول الأول محلولة لدلالة ييخلون عليه أي ولا يحسبن البخلاء بخلهم هو خيركم لهم؛ بل هو أي البخل شر لهم لاستجلاب العقاب عليهم<sup>(٢)</sup>.

{١٨٧} ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُشِّرُوا﴾.

الإعراب:

﴿لتبينته للناس﴾: جواب للقسم الذي ينبئ عنه أخذ الميثاق، كأنه قيل لهم بالله لتبينته للناس.

﴿ولا تكتُمونه﴾: يحتمل وجهين:

أحدهما: واو الحال، والجملة بعدها نصب على الحال أي لبينته غير كاتمين.

الثاني: أنها للعطف، وأن الفعل بعدها مقسم عليه أيضاً.

مرجع الضمير:

(١) البيان ١: ٢٣٣

(٢) الفيضاني ٩٨



الضمير في ﴿لتبينته﴾ ولا تكتُمونه﴾ فيه قولان:

الأول: يعود إلى محمد عليه الصلاة والسلام، وعلى هذا التقدير يكون الضمير عائداً إلى معلوم غير مذكور. قال بذلك سعيد بن جبير والسدي.

الثاني: يعود إلى الكتاب في قوله: ﴿أوتوا الكتاب﴾ أي أخذنا ميثاقهم بأن يبينوا للناس ما في التوراة والإنجيل من الدلالة على صدق نبوة محمد ﷺ. قال بذلك الحسن وقتادة<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

النهي عن الكتمان بعد الأمر بالبيان إما للمبالغة في إيجاب الأمور به وإما لأن المراد بالبيان الأمور به ذكر الآيات الناطقة بنبوته، وبالكتمان اتقاء التأويلات الزائفة والشبه الباطلة<sup>(٢)</sup>.



---

(١) التفسير الكبير ٩: ١٣٠

(٢) حاشية الجمل ١: ٣٤٥

[ سورة النساء ]

{٢} ﴿وَلَا تَبْدُلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾.

المعنى والإعراب:

الخيث: هو مال اليتيم وإن كان جيداً فهو خيث لكونه حراماً، والطيب: هو مال الولي، فهو طيب لكونه حلالاً، وإن كان رديئاً فالباء داخلة على المتروك.

وكان أولياء اليتامى يأخذون الجيد من مال اليتيم، ويجعلون مكانه الرديء، فربما كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة ويجعل مكانها الهزيلة، ويأخذ الدرهم الجيد، ويجعل مكانه الزيف، ويقول شاة بشاة، ودرهم بدرهم فذلك تبديلهم الذي نهوا عنه.

﴿إلى أموالكم﴾: الجار والمجرور: متعلق بمحذوف حال، وخص النهي بالمضموم، وإن كان أكل مال اليتيم حراماً، وإن لم يضم إلى مال الوصي؛ لأن أكل ماله مع الاستغناء عنه أقبح فلذلك خص النهي به، أو لأنهم كانوا يأكلونه مع الاستغناء عنه فجاء النهي على ما وقع منهم فالقيد للتشنيع<sup>(١)</sup>:

مرجع الضمير:

﴿إنه﴾: الضمير يعود على الأكل المفهوم من النهي، ﴿ولا تأكلوا﴾: وقيل الضمير للتبديل المفهوم من لا تبدلوا، أو لهما معاً وهو منزل منزلة اسم الإشارة

(١) حاشية الجمل ١: ٣٥٢

في ذلك<sup>(١)</sup> نحو: ﴿عوان بين ذلك﴾<sup>(٢)</sup>، والاول أولى؛ لانه أقرب مذكور.  
 {٤} ﴿وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه  
 هنيتاً مريئاً﴾.

الإعراب:

نحلة: أي عطية، أي أعطوهن مهورهن عن طيب نفس، وهو منصوب  
 على المصدر، وقيل هو مصدر في موضع الحال، ونفساً: منصوب على  
 التمييز، هنيتاً مريئاً: حالان من الهاء في ﴿فكلوه﴾.

مرجع الضمير:

﴿منه﴾: الضمير للصدقات، وتذكيره لإجرائه مجرى ذلك، فإنه كثيراً ما  
 يشار به إلى المتعدد كقوله تعالى: ﴿قل أؤنبئكم بخير من ذلكم﴾<sup>(٣)</sup> بعد ذكر  
 الشهوات المعدودة، وقد روي عن أبي عبيدة أنه قال: قلت لرؤية في قوله:

فيها خطوط من سواد ويلق كأنه في الجلد توليع البهق

إن أردت الخطوط فقل كأنها، وإن أردت السواد والبهق فقل كأنهما،  
 فقال: أردت كأن ذلك وتلك.

أو يعود الضمير في (منه) للصدائق الواقع موقعه ﴿صدقاتهن﴾ كأنه قيل:  
 وآتوا النساء صدقاتهن، والحمل على المعنى كثير، ومنه قوله تعالى: ﴿فأصدق  
 وأكن﴾<sup>(٤)</sup> حيث عطف على ما دل عليه المذكور، ووقع موقعه، أو يعود

(١) روح المعاني ٤: ١٨٨.

(٢) البقرة ٦٨.

(٣) آل عمران ١٥.

(٤) المائدة ١٠.

للصداق الذي في ضمن الجمع ؛ لأن المعنى أتوا كل واحدة من النساء صداقاً،  
أو يعود الضمير على الإيتاء، واعترض بأنه إنما يستقيم إذا أريد به المأتى،  
ورجوع ضمير إلى مصدر مفهوم، ثم تأويل ذلك المصدر بمعنى المفعول لا يخلو  
عن بعد.

﴿فكلوه﴾: أي فكلوا ذلك الشيء الذي طابت لكم عنه نفوسهن،  
وتصرفوا فيه تملكاً، وتخصيص الأكل بالذكر؛ لأنه معظم وجوه التصرفات  
المالية فضمير النصب في فكلوه يعود على شيء، وضمير الرفع وهو الواو في  
فكلوه تعود على الأولياء، أو على الأزواج<sup>(١)</sup>.

{٨} ﴿وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فأورزقوهم منه  
وقولوا لهم قولاً معروفاً﴾.

الإعراب:

إذا: ظرف للمستقبل متضمن معنى الشرط، وجملة حضر في محل جر  
بالإضافة، أولو: فاعل مرفوع بالواو؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم.

مرجع الضمير:

﴿فأورزقوهم منه﴾: الضمير يعود إلى المال والميراث ودكر على ذلك المعنى  
قال بذلك الأخفش<sup>(٢)</sup>، أو إلى القسمة ولهذا عاد إليها الضمير حملاً على المعنى  
قال بذلك ابن قتيبة<sup>(٣)</sup>.

(١) البيان ١: ٢٤٢

(٢) معاني القرآن ١: ٢٢٨

(٣) البيان ١: ٢٤٤

وقال الألويسي: الضمير في (منه) يعود على شيء من المال، أو المقسوم المدلول عليه بالقسمة، وقيل الضمير لـ(ما) وهو أمر ندب كلف به البالغون من الورثة تطييباً لقلوب المذكورين، وتصدقاً عليهم، وقيل أمر وجوب، ومنهم من قال بعدم نسخه، أو نسخ بآية الميراث فجعل لكل إنسان نصيبه مما ترك<sup>(١)</sup>، وحكى الرازي قول الزمخشري فقال: قال صاحب الكشاف والواحدي: الضمير في قوله: ﴿فأورزقوهم منه﴾ عائد إلى ما ترك الوالدان، والأقربون، وقال الواحدي الضمير عائد إلى الميراث فتكون الكناية على هذا الوجه عائدة إلى معنى القسمة لا إلى لفظها كقوله: ﴿استخرجها من وراء أخيه﴾<sup>(٢)</sup> والصواع مذكر لا يكتفى عنه بالتأنيث لكن أريد به المشربة فعمادت الكناية إلى المعنى لا إلى اللفظ، وعلى هذا التقدير، فالمراد بالقسمة المقسوم؛ لأنه إنما يكون الرزق من المقسوم لا من نفس القسمة<sup>(٣)</sup>.

{ ١١ } ... فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وإن كانت واحدة فلها النصف، ولأبويه لكل واحد منهما السدس ....

القراءة والإعراب:

قرئ واحدة بالنصب والرفع، فالنصب على أنه خبر كان الناقصة وتقديره: فإن كان المتروك واحدة، والرفع على أنه فاعل كان التامة، وهي بمعنى حدث ووقع فلا تفتقر إلى خبر.

﴿فإن كن﴾: الفاء تفرعية، والجملته بعدما لا محل لها؛ لأنها بمثابة

(١) روح المعاني ٤: ٢١٢

(٢) يوسف ٧٦ .

(٣) التفسير الكبير ٩: ١٩٨

الاستثنائية والتعليلية.

﴿فلهن ثلثا﴾: الفاء رابطة لجواب الشرط، لهن: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم، وثلثا: مبتدأ مؤخر، و(ما) اسم موصول في محل جر بالإضافة، وجملة ﴿فلهن ثلثا﴾ في محل جزم لتوفر الشرطين وهما: أداة الشرط جازمة، ووجود الفاء، ومثلها جملة: ﴿فلها النصف﴾.

مرجع الضمير:

﴿فإن كن﴾: الضمير للأولاد مطلقاً، أو المولودات، أو البنات اللاتي في ضمن مطلق الأولاد، والمعنى: فإن كانت المولودات، أو البنات نساء خالصا ليس معهن ذكر.

أما الضمير في قوله: ﴿ولأبويه﴾ فهو للميت؛ لأنه لما قال: ﴿يوصيكم الله في أولادكم﴾ كان المعنى: يوصي الله الميت قبل موته بأن عليه لأبويه كذا، ولولده كذا أي فلا يأخذن إلا ماله.

{١٢} ﴿وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث﴾.

اللغة والإعراب:

﴿كلالة﴾: مصدر كلَّ فلان إذا لم يكن له ولد أو والد، أي كل عن بلوغ القرابة، ولم يكن من النسب، وقيل الذي لا والد له فقط، وقيل الذي لا ولد له فقط، وقيل هو من لا يرثه أب ولا أم. <sup>(١)</sup>

(١) مثل تحوي عن إعراب كلالة، فقال آخبروني ما الكلالة فقالوا له الورثة إن لم يكن منهم أب فما علا، ولأب من فما مثل فقال: فهي إنما تميز

## **ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم**

وعلى هذه الأقوال كلها فالكلالة واقعة على الميت، وقيل الكلالة الورثة ما عدا الأبوين والولد، قال قطرب: وسما بذلك؛ لأن الميت بذهاب طرفيه تكلله الورثة أي أحاطوا به من جميع نواحيه، ويؤيد هذا القول أن الآية نزلت في جابر رضي الله عنه ولم يكن له يوم أنزلت أب ولا ابن، وقيل الكلالة المال الموروث، وقيل الكلالة القرابة، وقيل هي الورثة فنخلص مما تقدم أن المقصود بالكلالة إما الميت الموروث، أو الورثة، أو المال الموروث، أو الإرث، أو القرابة.

وأما اشتقاقها فقليل هي مشتقة من تكلله الشيء أي أحاط به، لأنه إذا لم يترك ولدًا ولا والدًا فقد انقطع طرفاه وهما عمود نسبه، وبقي ماله الموروث لمن يتكلله نسبه أي يحيط به كالإكليل، ومنه الروضة المكللة بالزهر، وقيل اشتقاقها من الكلال وهو الإعياء فكان الميراث يصير للوارث من بعد إعياء.

﴿وإن كان﴾ في (كان) وجهان: أن تكون ناقصة، ورجل اسمها، وفي الخبر احتمالان؛ أحدهما: أنه كلالة، إن قلنا إنها الميت، فإذا قلنا إنها الوارث أو غير ذلك فيقدر حذف مضاف أي ذا كلالة، و﴿يورث﴾: في محل رفع صفة لرجل وهو مبني للمجهول، نائب الفاعل ضمير، والمفعول الثاني محذوف تقديره: يورث هو ماله.

الاحتمال الثاني: أن يكون الخبر هو الجملة من يورث وفي نصب كلالة حيثئذ أربعة أوجه:

الأول: أنه منصوب على الحال من الضمير في يورث إن أريد بها الميت أو الوارث على حذف مضاف أي ذا كلالة؛ لأن الكلالة حيثئذ ليست نفس الضمير

المستكن في يورث.

الثاني: أنها مفعول من أجله إن قيل إنها بمعنى القربة أي لأجل الكلالة.

الثالث: أنها مفعول ثان ليورث إن قيل إنها بمعنى المال الموروث.

الرابع: أنها نعت لمصدر محذوف إن قيل إنها بمعنى الورثة أي يورث وراثته كلالة، وقدر مكي في هذا الوجه حذف مضاف قال تقديره ذات كلالة، وأجاز بعضهم على كونها بمعنى الورثة أن تكون حالاً.

والوجه الثاني من وجهي كان: أن تكون تامة فتكتفي بالمرفوع أي وإن وجد رجل، ﴿يورث﴾: في محل رفع صفة لرجل، والكلالة منصوبة على ما تقدم من الحال أو المفعول من أجله، أو المفعول به، أو النعت لمصدر محذوف<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿وله﴾: الضمير إما أن يعود على الميت المفهوم من المقام، أو على واحد منهما، والتذكير للتغليب، أو على الرجل، واكتفى بحكمه عن حكم المرأة لدلالة العطف على تشاركهما فيه، ويجوز أن يعود للموروث لتقدم ما يدل عليه.

﴿فإن كانوا﴾: أي الإخوة، والأخوات من الأم المدلول عليهم بما تقدم، والتذكير للتغليب.

{١٣} تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها

(١) حاشية العلامة الجمل ١: ٣٦٣، ٣٦٤



## ===== ضمير الخائب مستقيم في القرآن الكريم =====

الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم، ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين».

الإعراب:

«جنات»: منصوب بنزع الخافض، أو مفعول به ثان على السعة، وجملة تجري صفة لجنات، «خالدين»: حال من الهاء في يدخله.

مرجع الضمير:

«يدخله»: الهاء تعود على (من)، ومن تصلح للواحد والجمع وإنما جمع حملا على المعنى.

«خالدين فيها»: الهاء تعود على (من)، ووحيد خالداً على لفظ (من) وهم تارة يحملون على اللفظ، وتارة على المعنى.

البلاغة:

في الآية الكريمة (جمع المختلفة والمتولفة) وهو عبارة عن إرادة التكلم التسوية بين مدموحين، أو مدمومين، أو اثنين أحدهما مدموح، والآخر مدموم، ثم يرجع أحدهما على الآخر بما لا ينقص من الآخر فيأتي لأجل ذلك الترجيح بعمان تخالف معاني التسوية.

فقد جمع ضمير الخالدين في الجنة؛ لأن كل من دخل الجنة كان خالداً فيها أبداً، أو لتفاوت درجات الخالدين، أما أهل النار فبينهم الخالدون، وغير الخالدين من عصاة المؤمنين، فساغ الجمع هناك، ولم يسغ هنا؛ لأن الخالدين في النار فرقة واحدة، أما الخالدون في الجنان فهم طبقات بحسب تفاوت

درجاتهم، وهذا أسمى درجات البيان<sup>(١)</sup>.

{٢٢} «ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقنناً وساء سيلاً».

الإعراب:

{إلا ما قد سلف}: إلا: أداة إستثناء، و(ما): مستثنى منقطع؛ لأن الماضي لا يستثنى من المستقبل، ويجوز أن يكون متصلاً؛ لأن نكاح ما نكح الآباء من النساء أمر مستنكر ومحقوت قبل ورود الشرع به.

و«ما قد سلف»: في موضع نصب؛ لأنه استثناء منقطع فالبصريون يقدرون إلا ولكن، والكوفيون يقدرونه بسوى، و«ساء سيلاً»: سيلاً: منصوب على التمييز والتفسير<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

{إنه}: راجع إلى هذا النكاح قبل النهي، وكان محقوتاً في قلوبهم، وكانت العرب تقول لولد الرجل من امرأة أبيه مقني، وذلك لأن زوجة الأب تشبه الأم، وكان نكاح الأمهات من أقبح الأشياء عند العرب فبين الله تعالى أنه كان فاحشة في الإسلام ومقنناً عند الله، وقال: (كان) لبيان أنه كان في حكم الله، وفي علمه موصفاً بهذا الوصف<sup>(٣)</sup>.

{٣٥} «وإن خفتن شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن

(١) إعراب القرآن الكريم ٢: ١٧٨

(٢) البيان ١: ٢٤٨

(٣) التفسير الكبير ١٠: ٢٤

يريدا إصلاحاً يوفق الله بينهما إن الله كان عليماً خبيراً.

اللغة والإعراب:

الشقاق: الخلاف، وسمي الخلاف شقاقاً؛ لأن للخالف يفعل ما يشق على صاحبه، أو لأن كل واحد منهما قد صار في شق أي جانب. وشقاق: مصدر مضاف إلى بين، ومعناها الظرفية، والاصل شقاق بينهما؛ ولكن اتسع فيه فأضيف المصدر إلى ظرفه، وظرفيته باقية نحو: ﴿بل مكر الليل والنهار﴾<sup>(١)</sup>.

﴿من أهله﴾: فيه وجهان:

أحدهما: أنه متعلق بابعثوا فهي لايتداء الغاية.

والثاني: أنه يتعلق بمحذوف؛ لأنه صفة للنكرة أي كائناً من أهله فهي للتبعض.

مرجع الضمير:

الضميران في ﴿يريدا﴾ و ﴿بينهما﴾:

١- للحكمين والمعنى إن يريدا أي الحكمان إصلاحاً يوفق الله بينهما، أي يوقع بينهما الموافقة فيتفقان على الكلمة الواحدة، ويتساندان في طلب الوفاق حتى يحصل الغرض، ويتم المراد.

٢- أو الضمير الأول للحكمين، والثاني للزوجين، أي إن قصدا إصلاح ذات البين، وكانت نيتهما صنيعة، وقلوبهما ناصحة لوجه الله، بورك في وساطتهما، وأوقع الله بحسن سعيهما بين الزوجين الوفاق والالفة، وألقى في

نفوسهما المودة والرحمة<sup>(١)</sup>.

٣- ويجوز أن يكون الضميران للزوجين أي إن أرادوا إصلاح ما بينهما من الشقاق أوقع الله تعالى بينهما اللفة والرفاق.

٤- ويجوز أن يكون الأول للزوجين، والثاني للحكمين، أي إن يرد الزوجان إصلاحاً واتفاقاً يوفق الله تعالى شأنه بين الحكمين حتى يعملوا بالصلاح ويتحريا<sup>(٢)</sup>.

{٤٠} ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

اللغة والقراءة والإعراب:

المثقال: ما يوزن به ثقيلًا كان أو كثيرًا، ومثقال الشيء وزنه أو ميزانه، والجمع: مثاقيل، والمثقال عرفًا يساوي درهمًا ونصف درهم، وربما زاد على ذلك، أو نقص شيئًا.

﴿وإن تك حسنة﴾: قرأ الحرميان<sup>(٣)</sup> بالرفع جعلوا كان تامة بمعنى حدث ووقع غير محتاجة إلى خبر.

وقرأ الباقيون بالنصب جعلوا كان ناقصة تحتاج إلى خبر، فأضمرها فيها اسمها، ونصبوا حسنة على خبر كان، وحسن الإضمار لتقدم ذكر مثقال ذرة، وتقديره: وإن تكن الذرة حسنة، وإن تكن الحسنة مثل ذرة بكل قيل: ﴿تلك﴾

(١) محسن لتأويل ٥: ١٣٥، ١٣٦

(٢) روح المعاني ٥: ٢٧

(٣) الكشف عن وجوه التفردات السبع وعملها وحججها لمكي ١: ٣٩٠

## ضمير المضاف مستقيم في القراءات المحررة

مجزوم بالسكون على النون المحذوفة للتخفيف، «يضاعفها»: جواب الشرط،  
والهاء: مفعول به.

«ويؤت»: معطوف على يضاعفها مجزوم وعلامة جزمه حذف حرف  
العله، «من لدنه»: جار ومجرور متعلقان بيؤت، أو محذوف حال لتقدمه  
على الموصوف، وأجرأ: مفعول به، وعظيماً: صفة.

مرجع الضمير:

«وإن تك حسنة»: الضمير المستتر في الفعل الناقص عائد على المثقال،  
وأنت حملاً على المعنى، لأنه بمعنى وإن تك رنة ذرة حسنة، وقيل لأن المضاف  
قد يكتسب التأنيث من المضاف إليه إذا كان جزأه نحو:

كما شرقت صدر الفتاة من الدم

أو صفة له نحو: «تنفع نفساً إيمانها»<sup>(١)</sup> في قراءة من قرأ بالتاء الفرقانية،  
ومقدار الشيء صفة له، كما أن الإيمان صفة للنفس، وقيل الضمير عائد إلى  
المضاف إليه وهو مؤنث بلا خفاء.

(١) الأتعام ١٥٨.

{٤٧} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وَجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾.

اللفة والإعراب:

﴿نطمس وجوها﴾: نحر تخطيط معالمها وصورها، ﴿على أدبارها﴾: أي لجعلها كالانقضاء، كاللوح المنصوب الباهت حتى لا تبين ولا تتضح للرائي.

﴿مصدقًا﴾: حال، ﴿على أدبارها﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف في موضع المفعول الثاني لئردھا، وقيل بمحذوف حال، ﴿كما﴾: الكاف بمعنى مثل أي لعنا مثل.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿أو نلعنهم﴾: إما أن يرجع إلى الوجوه إن أريد بها الوجهاء، أو لأصحاب الوجوه، لأن المعنى من قبل أن نطمس وجوه قوم، أو يرجع إلى ﴿الذين آمنوا﴾ على طريقة الالتفات<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

يوجد في الآية مجاز مرسل حيث ذكرت الوجوه، وأريد أصحابها والعلاقة الكلية.

الإيهام في تنكير الوجوه تلميحًا بالمخاطبين، وتهويلًا للأمر العظيم الذي يثير الحزن، وهل المراد بالتهديد الحقيقة فيجعل الوجه كالعنقا، ويذهب الأنف

(١) محسن التأويل ٥: ١٩٨، التفسير الكبير ١٠: ١٢٢

## ===== ضمير الغائب مستقيم ثم القراءة المبررة =====

والحاجب والعين والأذن، وتلك ظلمات بعضها فوق بعض، أم المراد سلبهم التوفيق وحرمانهم اللطف بكل قيل.

{٦٦} ﴿ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم وأشد تثبيتاً﴾. القراءة والإعراب:

قرئ قليل بالرفع والنصب، فالرفع على البدل من الواو في ﴿فعلوه﴾ وتقديره ما فعله إلا قليل منهم، والنصب على الأصل في الاستثناء، والأصل في الاستثناء النصب، والرفع على البدل أوجه الوجهين<sup>(١)</sup>.

﴿ولو أنهم فعلوا﴾: أن واسمها وخبرها في تاويل مصدر فاعل لفعل محذوف أي ولو ثبت فعلهم.

﴿خيراً﴾: خبر كان، و﴿تثبيتاً﴾: تميز.

مرجع الضمير:

الضمير في قوله: ﴿عليهم﴾ إما:

- أن يعود إلى المنافقين، وذلك لأنه تعالى كتب على بني إسرائيل أن يقتلوا أنفسهم، وكتب على المهاجرين أن يخرجوا من ديارهم، فقال تعالى: ولو أنا كتبنا الخروج عن الوطن على هؤلاء المنافقين ما فعله إلا قليل رياء وسمعة، وحيث يصعب الأمر عليهم وينكشف كفرهم فإذا لم تفعل ذلك بل كلفناهم بالأشياء السهلة فليتركوا السفاق، وليقبلوا الإيمان على سبيل

---

(١) البيان ١: ٢٥٨

الإخلاص .

- أو يعود على الناس أي لو كتب الله على الناس ما ذكر لم يفعله إلا قليل منهم، وعلى هذا التقدير دخل تحت هذا الكلام المؤمن والمنافق، وأما الضمير في قوله: ﴿ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به﴾، فهو مختص بالمنافقين، ولا يبعد أن يكون أول الآية عامًا، وآخرها خاص. وعلى هذا التقدير: يجب أن يكون المراد بالقليل المؤمنين<sup>(١)</sup>.

- قال القاسمي في محاسن التأويل<sup>(٢)</sup>: الضمير في (فعلوه) للمكتوب الشامل للقتل والخروج لدلالة (كتبنا) عليه، أو عائد على أحد مصدري الفعلين.

{٨٣} ﴿وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به .....﴾

اللغة والإعراب:

﴿أذاعوا﴾: هو بمعنى الفعل المجرد (ذاع) يقال: ذاع الشيء يذيع، ويقال: أذاع الشيء أيضًا، فيتعدي تعديته، ويجوز أن يكون من باب التضمنين، وقد ضمن أذاع معنى نحدث، فيتعدي بنفسه، وبالباء.

جملة أذاعوا: لا محل لها من الإعراب؛ لأن الأداة غير جازمة ولم تدخل

الفاء على الجواب.

مرجع الضمير:

﴿وإذا جاءهم﴾: أي المنافقين - كما روي عن ابن عباس رضي الله عنه والضحاك

(١) التفسير الكبير ١٠: ١٦٧

(٢) محاسن التأويل ٥: ٢٩٦



## بضمير الضمير مستقيم في القرآن الكريم

وأبي معاذ، أو ضعفاء المسلمين كما روي عن الحسن، وذهب إليه غالب المفسرين، أو الطائفتين كما نقله ابن عطية<sup>(١)</sup>.

{٨٧} ﴿الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثاً﴾.

الإعراب:

الله: مبتدأ، ولا إله إلا هو: خبر، ليجمعنكم: جواب قسم محذوف أي والله ليحشرنكم، والجملة القسمية إما مستأنفة لا محل لها من الإعراب، أو خبر ثان للمبتدأ، أو هي الخبر، ولا إله إلا هو اعتراض، حديثاً: تميز.

مرجع الضمير:

﴿لا ريب فيه﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أنه في محل نصب على الحال من يوم فالضمير في (فيه) يعود عليه.

الثاني: أنه في محل نصب نعتاً لمصدر محذوف دل عليه ليجمعنكم أي جمعاً لا ريب فيه فالضمير يعود على المصدر.

والأول أظهر كما رجحه السمين وذكره العلامة الجمل<sup>(٢)</sup>.

{١٠٢} ﴿وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم ....﴾.

(١) روح المعاني ٥: ٩٣.

(٢) الفترحات ١: ٤٠٨، إرشاد العقل السليم ٢: ٢١١.

### الإحراب:

فلتقم طائفة منهم معك: الفاء رابطة، واللام لام الأمر، وتقم: مضارع مجزوم بلام الأمر، وطائفة: فاعل، (منهم): متعلقان بمحذوف صفة، ومعك ظرف مكان متعلق بتقم.

### مرجع الضمير:

﴿ولياخذوا أسلحتهم﴾: فالمأمور بأخذ السلاح قيل هم الطائفة الذين يواجهون العدو، وقيل بل هم الطائفة المصلون، وأراد ما لا يشغل عن الصلاة من الدروع والخناجر والسيوف ونحو ذلك، ولعل ذلك هو الراجح؛ لأن من لم يصل إنما أعد للحرس، فالظاهر الاستغناء عن أمرهم بذلك، وتبيينهم عليه، وآخرها الصلاة لذلك.

أما المصلون فهم في مظنة طرح الأسلحة؛ لأنهم لم يعتادوا حملها في الصلاة، فنبهوا على أنهم لا ينبغي لهم طرح الأسلحة، وإن كانوا في الصلاة لضرورة الخوف، وأيضاً فصنيع الآية يعطي ذلك؛ لأنه قال: ﴿فلتقم طائفة منهم معك﴾، وعقب ذلك بقوله: ﴿ولياخذوا أسلحتهم﴾، فالظاهر رجوع الضمير إليهم، وحيث يعاد إلى غير المصلين، يحتاج إلى تكلف في صحة العودة إليهم بدلالة قوة الكلام عليهم وإن لم يذكروا.

### البلاغة:

يوجد في الآية الكريمة عطف الحقيقة وهي الأسلحة، على المجاز وهو الحذر وهو آلة يستعملها الغارون في حروبهم، فلذلك جمع بينه وبين الأسلحة في الأخذ، وجعلهما معاً كالمأخوذين، وهذا التناسب بين الحقيقة والمجاز لا

يسهل إدراكه إلا على أهل الذوق المرفه.

{١١٢} «ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً فقد احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً».

الإعراب:

من: اسم شرط جازم مبتدأ، يكسب: فعل الشرط، «فقد احتمل»: الفاء واقعة في جواب الشرط، وفعل الشرط وجوابه خبر (من)، والمعنى: فله عقوبتان.

مرجع الضمير:

الضمير في «به» إلى ماذا يعود؟ فيه وجوه:

الأول: أنه عائد على أحد الأمرين لا على التعيين، ومن هنا ساغ توحيد الضمير مع تعدد المرجع لكان (أو) وتذكيره لتغليب الإثم على الخطيئة كأنه قيل ثم يرم بأحدهما، وقرئ يرم بهما.

الثاني: أنه يعود على الإثم وحده، لأنه هو الأقرب، فإن المتعاطفين (بأو) يجوز عود الضمير فيما بعدهما على المعطوف عليه نحو قوله تعالى: «وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها»<sup>(١)</sup>، فعاد على التجارة، وعلى المعطوف نحو قوله تعالى: «والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها»<sup>(٢)</sup>.

الثالث: أن يعود على الكسب، والتقدير: يرم بكسبه بريئاً فدل بكسب

(١) الجمعة ١١

(٢) التوبة ٣٤

على الكسب على حد قوله تعالى: ﴿اعملوا هو أقرب للتقوى﴾<sup>(١)</sup>، وثم للتراخي في الرتبة.

الرابع: أن يكون الضمير راجعاً إلى معنى الخطيئة فكأنه قال: ومن يكسب ذنباً ثم يرم به بريئاً.

الخامس: ويجوز أن يكون في الكلام حذف أي يرم بها وبه.

{١١٣} ﴿ولولا فضل الله عليكم ورحمته لهمت طائفة منهم أن يضلوك وما يضلون إلا أنفسهم ....﴾.

الإعراب:

في جواب لولا وجهان:

الأول: قوله: ﴿لهمت﴾ وهو الأظهر.

الثاني: أنه محذوف أي لاضلوك ثم استأنف فقال: لهمت أي لقد همت واستشكل كون قوله لهمت جواباً؛ لأن اللفظ يقتضي انتفاء همهم بذلك؛ لأن لولا تقتضي انتفاء جوابها لوجود شرطها والغرض أن الواقع كونهم هموا على ما يروى في القصة. وأجيب عن ذلك بأحد وجهين:

إما بتخصيص الهم أي لهمت هما يؤثر عندك، وإما بتخصيص الإضلال أي يضلونك عن دينك وشريعتك وكلا هذين الهمين لم يقع، وأن يضلوك على حذف الباء أي بأن يضلوك ففي محلها الخلاف المشهور، وفي الحقيقة المنفى إنما هو أثر همهم أي الذي هموا به وهو الضلال.

والمعنى اتفق ضلالت الذي هموا به لوجود فضل الله عليك بالمصمة والحفظ<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

«طائفة منهم»: أي من الذين يختانون، والمراد بهم أسيرين عروة وأصحابه، أو الذابون عن طعمه، المطلعون على كنه القصة، العاملون بحقيقتها ويجوز أن يكون الضمير راجعاً إلى الناس، والمراد بالطائفة الذين انتصروا للشارق، أو المودع الخائن، وقيل المراد بهم وقد ثقيف فقد روي عن جرير عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنه أنهم قدموا على رسول الله ﷺ وقالوا: يا محمد جئتكَ نبايعك على ألا نكسر أصنامنا بأيدينا، وعلى أن نتمتع بالعزى سنة، فلم يجبههم ﷺ، وعصمه الله تعالى من ذلك فترلت<sup>(٢)</sup>.

﴿١٢٠، ١١٩﴾ «ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً يعلمهم ويمنيهم وما يعلمهم الشيطان إلا غروراً».

المعنى والإعراب:

«يعلمهم ويمنيهم»: أي يعلمهم بما لا يكاد ينجزه، ويمنيهم بالاماني الفارغة، أو يفعل لهم الوعد والتمنية على طريقة فلان يعطي ويمنع غروراً: يحتمل أن يكون مفعولاً ثانياً، وأن يكون مفعولاً من أجله، وأن يكون نعتاً لمصدر محذوف أي وعدك ذا غرور، وأن يكون مصدرًا على غير المصدر لأن قوله يعلمهم في قوة يعزهم بوعده.

(١) الفتح ٤٢٤: ١

(٢) روح المعاني ٥: ١٤٣

مرجع الضمير:

﴿يعلمهم ويمنيهم﴾: الضميران: لمن والجمع باعتبار معناها كما أن الأفراد في ﴿يتخذ﴾، و﴿خسر﴾ باعتبار لفظها<sup>(١)</sup>.

{١٣٥} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ اللَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَرْضَوْا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾.

اللغة والإعراب والقراءة:

القسط: العدل قسط يقسط قسطًا من باب ضرب جار وعدل أيضًا فهو من الأضداد، وأقسط: عدل والاسم القسط، واسم الفاعل من قسط قاسط أي ظالم، وأقسط مقسط أي عادل.

تلوا: أي تملوا الستكم معرضين عن الحق.

﴿شهداء﴾: خبر ثان لكونوا، أو صفة لقوامين، أو حال من المضمر في قوامين.

﴿ولو على أنفسكم﴾: الواو الحالية، لـ: شرطية، و﴿على أنفسكم﴾: متعلقان بمحذوف خبر لكان للمحذوفة هي واسمها بعد لو الشرطية أي ولو كانت الشهادة على أنفسكم، وجواب (لو) محذوف أي فلا تحجموا عن أداء الشهادة.

﴿أن تعدلوا﴾: أن: في موضع نصب على تقدير: كراهة أن تعدلوا كقوله

(١) إرشاد العقل السليم ٢: ٢٣٤

تعالى: ﴿يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا﴾<sup>(١)</sup> أي لئلا تضلوا، وقيل تقديره كراهة أن تضلوا وأن تلوا.

﴿تلوا﴾: قرئ تلوا بواوين، وأصله تلويها على وزن تفعلوا من لويت فنقلت الضمة من الياء إلى ما قبلها فبقيت الياء ساكنة، وواو الجمع ساكنة فحذفت الياء لالتقاء الساكنين فبقي تلوا ووزنه تفعوا، وقرئ تلوا بواو واحدة ويحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون من لويت وأصله تلويها على ما بينا في القراءة الأولى إلا أنه لما نقلت الضمة من الياء إلى الواو حذفت الياء لالتقاء الساكنين، ونقلت الضمة على الواو فقلبت همزة، وحذفت ونقلت حركتها إلى اللام فبقيت تُلُوا.

والثاني: أن يكون تلوا أصله توليوا من وليتُ إلا أنه حذفت الواو الأولى التي هي الفاء لوقوعها بين تاء وكسرة حملاً للقاء على الياء كما تحذف من نعد حملاً على بعد؛ حملاً لبعض حروف المضارعة على بعض طلباً للتشاكل، فلما حذفت الواو الأولى بقي تليوا فاستثقلت الضمة على الياء، فنقلت إلى اللام قبلها، وحذفت الياء لسكونها، وسكون واو الجمع بعدها، وكانت أولى بالحذف؛ لأن واو الجمع دخلت لمعنى والياء لم تدخل لمعنى، فكان حذفها أولى، وصار (تُلُوا) على وزن (تعوا) لذهاب الفاء واللام<sup>(٢)</sup>.

(١) النساء ١٧٦

(٢) البيان ١: ٢٦٩، ٢٧٠

مرجع الضمير:

الضمير في (بهما) راجع لما ذكر عليه المذكور وهو جنسا الغني والفقير  
وقرئ (بهم) وقال: بهما ولم يقل به لأن (أو) لأحد الشيئين وذلك لأربعة  
أوجه:

الأول: أنه محمول على المعنى، فلما كان المعنى إن يكن الخصمان غنيين  
أو فقيرين قال: ﴿فأله أولى بهما﴾.

والثاني: أنه لما كان المعنى، فأله أولى بغنى الغني، وفقر الفقير رد الضمير  
إليهما.

والثالث: إنما رد الضمير إليهما؛ لأنه لم يقصد قصد غني بعينه، ولا فقير  
بعينه.

والرابع: أن (أو) بمعنى الواو، والواو للجمع بين الشيئين أو الأشياء،  
فلهذا قال: أولى بهما، وأو بمعنى الواو في مذهب أبي الحسن الأخفش  
والكوفيين.

{١٥٧} ﴿.... ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقينا.....﴾.

الإعراب:

ما: نافية، لهم: متعلقان بمحذوف خبر مقدم، (به) متعلق بعلم أو حال  
من علم لأنه كان صفة وتقدمت، من: حرف جر زائد أي صلة، علم: مبتدأ  
مجرور لفظاً مرفوع محللاً، والجملة من المبتدأ والخبر مستأنفة، أو في موضع  
نصب على الحال، أو في موضع جر صفة ثانية كشك أي غير معلوم.



﴿اتباع الظن﴾: منصوب؛ لأنه استثناء منقطع لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم، ويجوز رفعه على البديل ﴿من علم﴾ على الموضع، وموضعه رفع؛ لأن تقديره: ما لهم به علم كقوله تعالى: ﴿ما لكم من إله غيره﴾<sup>(١)</sup>، وتقديره: ما لكم إله غيره. ﴿يقيئاً﴾: منصوب وذلك من ثلاثة أوجه:

الأول: أن يكون منصوباً على الحال من الواو في ﴿قتلوه﴾ أي ما قتلوه متيقنين.  
الثاني: أن يكون منصوباً على الحال من الهاء في ﴿قتلوه﴾ أي ما قتلوه متيقناً بل مشكوكاً فيه.

الثالث: أن يكون منصوباً؛ لأنه صفة مصدر محذوف تقديره: وما قتلوه قتلاً متيقناً.

مرجع الضمير:

﴿وما قتلوه﴾: الهاء يجوز أن تكون لعيسى كما كانت في قوله: ﴿وما قتلوه وما صلبوه﴾<sup>(٢)</sup>.

- ويجوز أن تكون للعلم، والمعنى: وما قتلوه علمهم به يقيئاً كما يقال: قد قتل الشيء علماً أي قد علمته علماً يأتي على جميعه، واستعير القتل هنا؛ لأن القتل هو الإتيان على جميع نفس المقتول، وهذا العلم قد أتى على جميع المعلوم.

- وقيل الضمير للظن أي وما قطعوا الظن يقيئاً، ونقل ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما<sup>(٣)</sup>.

(١) الأعراف ٥٩، ٦٥، ٧٣، ٨٥، هود: ٥٠، ٦١، ٨٤، المؤمنون ٣٢

(٢) النساء ١٥٧

(٣) روح المعاني ٦: ١١

{١٥٩} «وان من اهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً».

المعنى والإعراب والقراءة:

روي أنه ينزل من السماء حين يخرج الدجال فيهلكه، ولا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الإسلام وتقع الأمانة حتى ترتع الأسود مع الإبل، والنمور مع البقر، والذئاب مع الغنم، وتلعب الصبيان بالحيات، ويلبث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه<sup>(١)</sup>.

وقرئ (ليؤمنن به قبل موتهم) بضم النون؛ لأن أحدًا في معنى الجمع وهذا كالوعيد لهم، والتحريض على معالجة الإيمان به.

مرجع الضمير:

«ليؤمنن به قبل موته»: ليؤمنن جملة اسمية وقعت صفة لموصوف محلوف إليه يرجع الضميران وهو عيسى عليه السلام أي وما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل أن تزهر روحه بأنه عبدالله ورسوله ولات حين إيمان لانقطاع وقت التكليف<sup>(٢)</sup>، وقيل الهاء في قوله: «قبل موته» إما أن يكون المراد به كل واحد من الكفار من أهل الكتاب وغيرهم أي يؤمن به قبل موته، أو تكون الهاء لعيسى عليه السلام، والأول أوجه الوجهين وأصحهما.



(١) البضاوي ١٣٥

(٢) إرشاد العقل السليم، ٢: ٢٥٢

### [ سورة المائدة ]

{٤} ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَسْكَنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

الإعراب:

﴿فَكُلُوا﴾: الفاء للفصيحة أو رابطة على أن (ما) شرطية في محل رفع في قوله: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ﴾ وجملة ﴿فَكُلُوا﴾ جواب.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿عليه﴾ يرجع إلى ما أسكن على معنى وسموا عليه إذا أدركتم ذكاته أو إلى ما علمتم، أي سموا عليه عند إرساله<sup>(١)</sup>.

قال أبو حيان: الظاهر عود الضمير إلى المصدر المفهوم من قوله: ﴿فَكُلُوا﴾ أي على الأكل<sup>(٢)</sup>، روي أنه عليه السلام قال لعمر بن أبي سلمة: «سم الله وكل مما يليك».

وذكر الفخر الرازي عوده إلى تلك الثلاثة في التفسير الكبير<sup>(٣)</sup>.

{٨} ﴿... اَعْلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

الإعراب:

جملة اعدلوا مفسرة، وهو ضمير متفصل مبتدأ يعود على المصدر المفهوم

(١) المكتشف ١: ٥٩٥، الفيضوي ١٤١، إرشاد العقل السليم ٣: ٨

(٢) البحر ٣: ٤٣٠

(٣) ١١: ١٤٥

من قوله: ﴿اعملوا﴾، وأقرب: خير، والجملة مستأنفة.

مرجع الضمير:

هو: أي العدل أقرب للتقوى، وأدخل في مناسبتها، أو أقرب إلى التقوى لكونه لطفًا منها، وفيه تنبيه عظيم على أن وجوب العدل مع الكفار الذين هم أعداء الله إذا كانوا بهذه الصفة من القوة فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم أولياؤه وأطبائوه<sup>(١)</sup>.

{١٢} ﴿ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل ويعثنا منهم اثني عشر نقيبًا وقال الله إني معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأتمتم برسلي وعزمتهم وأقرضتم الله قرضًا حسنًا لا كفرن عنكم.....﴾.

اللغة والإعراب:

التقيب في القوم: من ينقب عن أحوالهم، ويبحث عن شئونهم وهو فعيل بمعنى فاعل مشتق من التقيب وهو التفتيش وقيل هو بمعنى مفعول كأن القوم اختاروه على علم منهم، وقيل هو للمبالغة كعلم وخبير.

﴿عزرتهم﴾: نصرتهم.

﴿ولقد﴾: اللام جواب قسم محذوف، وقد: حرف تحقيق، واثني عشر: مفعول به لبعثنا، ونقيبًا: تمييز.

﴿لئن﴾: اللام موطئة للقسم المحذوف، إن: شرطية، وأقمتم: فعل وفاعل، ﴿لا كفرن﴾: اللام واقعة في جواب القسم، والجملة لا محل لها،

(١) البحر ٢: ٣٨، الكشاف ١: ٥٩٨

## **الضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم**

لأنها جواب للسقم، وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم المتقدم عليه، جنات: مفعول ثان على السعة، أو منصوب بترع الحافض، وجملة تجري من تحتها الأتيار صفة لجنات.

مرجع الضمير:

قوله: ﴿إني معكم﴾ خطاب لمن؟ فيه قولان:

الأول: أنه خطاب للنجباء، أي وقال الله للنجباء إني معكم.

والثاني: أنه خطاب لكل بني إسرائيل، وكلاهما محتمل إلا أن الأول أولى؛ لأن الضمير يكون عائداً إلى أقرب المذكورات، وأقرب المذكور هنا النجباء والله أعلم<sup>(١)</sup>.

{١٦} ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلامِ﴾.

الإعراب:

يَهْدِي: جملة فعلية في موضع رفع؛ لأنها صفة لكتاب، ويجوز أن تكون في موضع نصب على الحال من (كتاب) لأنه قد وصف بيمين<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿بِهِ﴾: الظاهر أنه يعود على كتاب الله، أو يعود على الرسول عليه الصلاة والسلام، أو على الإسلام<sup>(٣)</sup>.

(١) التفسير الكبير ١١: ١٨٥

(٢) البيان ١: ٢٨٧

(٣) البحر ٣: ٤٤٨

{٣٥} ﴿فَبِعِثْ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي .....﴾.

الإعراب:

يري: من أرى التي بمعنى عرف التعدية لمفعول، فتعدى بالهمزة لاثنتين  
الاول: الضمير البارز، والثاني: جملة كيف.

وكيف: في محل نصب على الحال معمول ليواري، وفي السمين أن  
جملة الاستفهام معلقة للرؤية البصرية فهي في محل المفعول الثاني سادة  
مسندة<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿ليريه﴾ لله تعالى، أو للغراب.

(١) الفتوحات ١: ٤٨٨.

{٣٦} ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَن لَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.  
الإعراب:

﴿لَهُمْ﴾ خبر لأن، وما في الأرض اسمها، وجميعاً: تأكيد له، أو حال منه، ومثله في نصبه وجهان:

أحدهما: أنه معطوف على اسم أن، وهو (ما) الموصولة والثاني: أنه منصوب على المعية، وهو رأي الزمخشري، ومع: ظرف واقع موقع الحال، واللام في يفتدوا متعلقة بالاستقرار الذي تعلق به الخبر وهو لهم وبه، ومن عذاب متعلقان بالافتداء<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

لم وحد الراجع من ﴿ليفتدوا به﴾ وقد ذكر شيثان؟

- إما لإجرائه مجرى اسم الإشارة في نحو قوله تعالى:

﴿هوأن بين ذلك<sup>(٢)</sup>﴾ فجرى الضمير مجرى اسم الإشارة، كأنه قيل: ليفتدوا بذلك.

- ويجوز أن تكون الواو في ﴿مثله﴾ بمعنى (مع) فيتوحد المرجوع إليه<sup>(٣)</sup>، قال أبو حيان<sup>(٤)</sup>. وإنما يوحد، لأن حكم ما قبل المفعول معه في الخبر

(١) الفتحات ١: ٤٨٨

(٢) البقرة ٦٨

(٣) الكشاف ١: ٦١٠

(٤) البحر للمحيط ٣: ٤٧٣، ٤٧٤

والحال، وعود الضمير متأخراً حكمه متقدماً تقول: الماء والخشبة استوى، كما يقول: الماء استوى والخشبة، وقد أجاز الأخفش أن يعطي حكم المعطوف فنقول: الماء مع الخشبة، استويا، ومنع ذلك ابن كيسان، وجعل الواو بمعنى .  
(مع) ليس يشيء لذكر (معه) .

- ويجوز أن يكون من باب قول (عمير بن ضابيه البرجمي:

لمن يك أمسى بالمدينة رحله      فإني وقيار بها لغريب  
وقيار اسم فرسه، وقيل جملة، وقيل غلامه .

وهو مبتدأ، أو معطوف على محل إن واسمها، وإذا أعرب مبتدأ فيكون خبره محذوف اختصاراً لدلالة المذكورة عليه .

ولا يجوز جعل غريب خبراً عنهما لثلاثا يتوارد عاملان على معمول واحد.  
البلاغة:

﴿ليفتدوا به﴾ استعارة تمثيلية، للزوم العذاب بهم، وديمومته عليهم، وأنه لا سبيل إلى النجاة منه.

وفي الحديث الشريف:

«يقال للكافر يوم القيامة: أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تفتدي به؟ فيقول: نعم فيقال له: قد سئلت أيسر من ذلك» .

{٤١} ﴿يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم﴾ .



الإعراب:

﴿سماعون للكذب﴾: مرفوع لوجهين.

أحدهما: أن يكون مبتدأ وخبره ﴿من الذين هادوا﴾ أو يكون سماعون صفة لموصوف محذوف وتقديره: فريق سماعون.

والثاني: أن يكون مفعولاً، لأنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره: هم سماعون الكذب، وقد تزايد السلام في المفعول كقوله: ﴿للذين هم لربهم يرهبون﴾<sup>(١)</sup>.

وكقوله: ﴿إن كنتم للرؤيا تعبرون﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿لم يأتوك﴾ جملة فعلية في موضع جر صفة لقوم، ويحرفون: جملة فعلية في موضع نصب على الحال من المضمير في ﴿سماعون﴾.

وتكون هي الحال المقدرة أي يسمعون مقدرين للتحريف، ويجوز أن يكون في موضع رفع، لأنه صفة لموصوف محذوف في موضع رفع بالابتداء، وتقديره: وفريق يحرفون وهو عطف على ﴿سماعون﴾ وخبره من الذين هادوا<sup>(٣)</sup>.

مرجع الضمير:

سماعون للكذب: خبر مبتدأ محذوف تقديره أي هم سماعون ويعود الضمير.

(١) الأعراف ١٥٤

(٢) يوسف ٤٣

(٣) البان ١: ٢٩٢

علي الفريقين أو الذين يسارعون أي الذين هادوا<sup>(١)</sup>.

{٤٤} ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا  
لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ  
شُهَدَاءَ.....﴾.

الإحزاب:

﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾: الذين: صفة للنبيين علي معنى  
المدح، لأعلى معني الصفة التي تدخل للفرق بين الموصوف، ومن ليس له  
صفة، وكذلك لأنه لا يحتمل أن يكون نبيون غير مسلمين كما يحتمل أن يكون  
قولك . رأيت زيدا العاقل، فرقت بالعاقل بينه وبين زيدا آخر ليس له هذه  
الصفة<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿اسْتُحْفِظُوا﴾ للأنبياء أي بما سألهم أنبياءهم حفظه من التوراة  
أي بسبب سؤال أنبيائهم إياهم أن يحفظوه من التفسير والتبديل ﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ  
شُهَدَاءَ﴾ أي رقباء والمعنى: يحكم بأحكام التوراة النبيون بين موسى وعيسى،  
وكان بينهما ألف نبي وعيسى للذين هادوا يحملونهم على أحكام التوراة لا  
يتركسونهم أن يعدلوا عنها، ويجوز أن يكون الضمير في استحضفوا للأنبياء  
والربابين والاحبار جميعاً، ويكون الامتفاظ من الله أي كلفهم الله حفظه،

(١) الكشاف ١: ٦١٢، البساطي ١٥٠

(٢) البيان ١: ٢٩٢

وأن يكونوا عليه شهداء<sup>(١)</sup> والضمير في (عليه).

عائد علي ( كتاب الله ) وقيل عائد إلى الرسول عليه السلام<sup>(٢)</sup>.

{٤٥} ..... والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون .

الإعراب:

والجروح قصاص قريء أيضاً بالنصب والرفع، فالنصب بالعطف علي المنصوب ( بأن ) كانه قال: وأن الجروح قصاص، والرفع علي أنه مبتدأ، وخبره قصاص .

مرجع الضمير:

﴿له﴾: يحتمل أن يكون عائداً إلى العافي أو إلى المغفور عنه .

أما الأول فالتقدير: أن المجروح، أو ولي المقتول إذا عفا كان ذلك كفارة له، أي للعافي، ويتأكد هذا بقوله تعالى في آية القصاص في سورة البقرة<sup>(٣)</sup>.

﴿وأن تعفو أقرب للتقوى﴾<sup>(٤)</sup>.

ويقرب منه قوله ﷺ : ( أيعجز أحدكم أن يكون كأيي ضمضم كان إذا خرج من بيته تصدق بعرضه على الناس ) .

(١) الكشف ١: ٦١٥

(٢) البحر ٣: ٤٩٢

(٣) آية ١٧٨ بأنها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف .

(٤) البقرة ٢٣٧

وروى عن عباده بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال : ( من تصدق من جسده بشئ كفر الله تعالى عنه بقدره من ذنوبه . وهذا قول أكثر المفسرين .

والقول الثاني :

أن الضمير في قوله : ﴿فهو كفارة له﴾ عائد إلى القتال ، يعني أن للمجني عليه إذا عفا عن الجاني صار ذلك العفو كفارة للجاني يعني لا يؤاخذ الله تعالى بعد ذلك العفو ، وأما المجني عليه الذي عفا فأجره على الله تعالى ، وإلى ذلك ذهب ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فيما أخرجه عن ابن جرير ومجاهد وجابر فيما أخرجه عنهما ابن أبي شيبة .

{٥٨} ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوا وَلَعِبًا ذَلِكَ بَانْتِهَامُ قَوْمٍ لَا يَعْقِلُونَ﴾

الإعراب :

﴿اتخذوها﴾ : الجملة لا محل لها من الإعراب ، لأنها جواب شرط غير جازم ، والواو : فاعل ، والهاء مفعول به أول ، وهزوا : مفعول به ثان ، (ذلك) اسم إشارة مبتدأ ، والباء حرف جر ، وأن واسمها وخبرها في تأويل مصدر مجرور بالياء ، والجار والمجرور : متعلقان بمحذوف خبر ، وجملة ( يعقلون ) صفة لقوم .

مرجع الضمير :

﴿اتخذوها﴾ الضمير يعود إلى الصلاة ، أو إلى المناداة<sup>(١)</sup> . قيل كان رجل من النصارى بالمدينة إذا سمع المؤذن يقول : أشهد أن محمداً رسول الله يقول :

(١) الكشف : ١ : ٦٢٤ ، التفسير الكبير ١٢ : ٢٣

## ===== ضمير الضمير في القرآن الكريم =====

أحرق الكاذب، فدخلت خادمتها بنار ذات ليلة، فتطايرت منها شرارة في البيت فاحترق البيت، واحترق هو وأهله، وقيل كان اليهود يقولون عند النداء استهزاء: قاموا لاقاموا، صلوا لا صلوا فتزلت، أو المنافقون كانوا يتضحكون عند القيام إلى الصلاة .

{٦١} ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمْ مَثْوًى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ، وَغَضَبِ عَلَيْهِ، وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ .....﴾  
المعنى والإعراب:

الطاغوت: اللات والعزى ، والكاهن والشيطان وكل رأس ضلال وما عبد من دون الله ومردة أهل الكتاب .

من لعنه : من في محل رفع خبر مبتدأ محذوف فإنه لما قال :

هل أنبئكم بشر من ذلك فكان قائلاً قال من ذلك فقيل هو من لعنه الله، ويحتمل أن تكون من موصولة وهو الظاهر، أو نكرة موصوفة فعلى الأول لا محل للجملة التي بعدها، وعلى الثاني لها محل بحسب ما يحكم به على (من) من أوجه الإعراب، ويصح كون محلها الجزر على البدل من (بشر)، والنصب بضمير دل عليه، أنبئكم أي أعرفكم من لعنه الله<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿منهم﴾ جمع الضمير الراجع إلى الموصول في ﴿منهم﴾ باعتبار معناه كما أن أفراد الضميرين الأولين باعتبار لفظه، وإيثار وضعه موضع ضمير الخطاب المناسب لأنبئكم للقصد إلى إثبات الشرية<sup>(٢)</sup>.

(١) الفتح ١ : ٥٠٦

(٢) إرشاد العقل السليم ٣ : ٥٥



{٨٩} ﴿ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين﴾

اللغة والأعراب:

﴿عقدتم الأيمان﴾ قرئ بالتشديد والتخفيف، كما قرئ ﴿عاقدتهم﴾، وتعقيد

الأيمان: توثيقها بالقصد والنية

﴿فكفارته﴾ الكفارة: الفعلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة أي تسترها .

﴿إطعام﴾ مصدر مضاف لمفعوله وهو مقدر بحرف وفعل مبني للفاعل أي

فكفارته أن يطعم الخائث عشرة، وفاعل المصدر يحذف كثيراً وأهليكم: مفعول

أول لتطعمون، والثاني محذوف. أي تطعمونه أهليكم. ﴿وأهليكم﴾: جمع

سلامه، وفقد من الشروط كونه ليس علماً ولا صفة والذي حسن ذلك أنه

كثيراً ما يستعمل استعمال مستحق لكذا من قولهم: هو أهل لكذا، أي مستحق

له فأشبه الصفات فجمع جمعها .

قال تعالى: ﴿شغللتنا أموالنا وأهلونا﴾<sup>(١)</sup> ﴿قوا أنفسكم وأهليكم نارا﴾<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

الضمير في ( فكفارته ) يعود على ما يأتي

أحدهما: أن يعود على الخئ أو إثمه الدال عليه سياق الكلام وإن لم

يجر له ذكر صريح لكنه يقتضيه المعنى<sup>(٣)</sup>.

ثانيها: أن يعود على (ما) إن كانت اسم موصول، وهو علي حذف

مضاف أي فكفارته نكته كذا قدره الزمخشري.

(١) الفتح ١١.

(٢) الصمير ٦.

(٣) الكشف ١: ٦٤٠، البحر ٤: ١٠ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٦: ٢٧٥

## تفسير الخائب مستقيم في القرآن الكريم

ثالثها: أن يعود على العقد لتقدم الفعل الدال عليه بتقدير مضاف أي فكفارته نكته .

رابعها: أن يعود على اليمين، وإن كانت مؤنثة، لأنها بمعنى الحلف .

{٩٠} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ  
عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾

اللغة والإعراب:

(الرجس) بالكسر القذر، ويحرك وتفتح الراء وتكسر الجيم والمائيم، وكل ما  
استقذر من العمل، والعمل المؤدي إلى العذاب والعقاب والغضب، ورجس  
كفرح وكرم رجاسة عملاً قبيحاً، ورجسه عن الأمر يرجسه، ويرجسه: عافه  
مرجع الضمير:

﴿فاجتنبوه﴾ قال البيضاوي: الضمير للرجس، أو لما ذكر، أو للتعاطي  
المقدرة، أو الشيطان<sup>(١)</sup> .

{١٠٠} ﴿أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاهَا لَكُمْ وَالسِّيَارَةُ وَحَرَمَ عَلَيْكُمْ  
صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرَمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾

الإعراب:

متاعا: مفعول لأجله أي أحل لكم صيد البحر وطعامه تمنيعا أي لأجل  
تمتعكم وانتفاعكم، ويصح أن يكون مفعولاً مطلقاً أي تمتعكم بما ذكر تمتيعاً .

---

(١) روح المعاني ٧ : ١٦

مرجع الضمير :

﴿طعامه﴾ قيل الضمير للصيد، وطعامه أكله<sup>(١)</sup>.

{١٠١} ﴿بأيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم عفا الله عنها والله غفور رحيم﴾

اللغة والإعراب:

﴿أشياء﴾ ممنوعة من الصرف، وقد خاض علماء اللغة والنحو في سبب منعها وتلخص فيما يأتي:

١- مذهب سيويه والخليل وجمهور البصريين:

أنها منعت من الصرف لألف التانيث الممدودة، والأصل (شيئاء) على وزن فعلاء فاستثقلوا اجتماع همزتين بينهما ألف فقدموا الهمزة التي هي اللام على الفاء التي هي الشين فقالوا : أشياء، ووزنها بعد التقديم (لفعاء) ولا ينصرف، لأن الألف في آخرها للتانيث وهي اسم للجمع، وليست بجمع شيء.

٢- مذهب الفراء:

ذهب الفراء إلى أن أصلها أشياء على أفعلاء، وهو جمع شيء على الأصل وأصل شيء: شيء كهيئ ولين فجمعوه على أفعلاء، كهيئ وإهواناء، ولين والبناء فصار أشياء، فلما اجتمع همزتان بينهما ألف حذفوا الهمزة الأولى تخفيفاً لأمرين:

أحدهما: لاجتماع همزتين بينهما ألف وهو حاجز غير حصين، فكانه قد



اجتمع فيه همزتان، وذلك مستقل .

والآخر: لأن الكلمة جمع، والجمع يستقل فيه ما لا يستقل في الواحد

٣- ملهّب الكسائي:

فقد ذهب إلى أن وزن أشياء: أفعال، وإنما منعوا صرفه تشبيهاً له بما في آخره ألف التانيث .

٤- ملهّب الأخفش:

ذهب إلى أنه جمع شيء بالتخفيف، وجمعوا فعلا على أفعلاء كما يجمعونه على فعلاء، فيقولون: سمع وسمحاء، وفعلاء نظير أفعلاء فكما جاز أن يجمع جمع فعل على فعلاء، جاز أن يجمع على أفعلاء، لأنه نظيره، ويدل على ذلك أنهم قالوا طبيب وأطباء، والأصل فيه طبباء، كشراف وشرفاء إلا أنهم لما كرهوا اجتماع حرفين متحركين من جنس واحد نقلوه عن فعلاء إلى أفعلاء، فكروها اجتماع الحرفين المتماثلين المتحركين، فنقلوا حركة الحرف الأول إلى الساكن مثله فسكن، وأدغموه في الحرف الثاني، وإذا كان نظيره جاز أن يجمع على أفعلاء فقالوا: أشياء ثم فعل به من التخفيف ما فعل به من قول الفراء فبقى وزنه بعد الحذف أفعاء، والمختار الأول .

و﴿إن تبد لكم تؤكم﴾ جملة مكونة من شرط وجزاء في موضع جر، لأنها صفة لأشياء .

مرجع الضمير :

﴿وإن تسألوا عنها﴾: الضمير في ﴿عنها﴾ يحتمل أن يعود على نوع

الأشياء المنهي عنها لا عليها أنفسها قاله ابن عطية، ونقله الواحدي عن صاحب النظم، ونظرة بقوله تعالى: ﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين﴾<sup>(١)</sup>.

يعني آدم ثم جعلناه نطفة قال يعني ابن آدم فعاد الضمير على ما دل عليه الأول قال: ويحتمل أن يعود عليها أنفسها قاله الزمخشري بمعناه<sup>(٢)</sup>.

ويحتمل أن يعود علي التكاليف الصعبة حين ينزل القرآن في زمان الرحي، وهو مادام الرسول بين أظهركم يوحى إليه تبدلكم تلك التكاليف التي تسؤكم، وتؤمروا بتحملها، فتمرضوا أنفسكم لغضب الله لتفريطكم فيها.

﴿عفا الله عنها﴾ أي عن المسألة التي سلفت منهم، وقيل عن الأشياء التي سألوها عنها من أمور الجاهلية، وما جرى مجراها.

وقيل: العفو بمعنى الترك أي تركها، ولم يعرف بها في حلال ولا حرام، فهو معفو عنها فلا تبحثوا عنه فلعله إن ظهر لكم حكمه ساءكم، وأخرج الدارقطني عن أبي ثعلبة الخشني قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها، وحرم حرمات فلا تنتهكوها، وحدد حدوداً فلا تضيعوها، وسكت عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها»<sup>(٣)</sup>.

{١٠٢} ﴿قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين﴾

الإعراب:

(١) المؤمنون ١٢.

(٢) الكشاف ١. ٦٤٨

(٣) الجامع لأحكام القرآن ٦: ٣٣٤

الجملة مستأنفة وهو الأولى، أو نعتا ثانيا لأشياء سألها. فعل ومفعول  
مقدم، قوم: فاعل.

﴿من قبلكم﴾ جار ومجرور صفة قوم (كافرين) خبر أصبح.

مرجع الضمير:

قال الزمخشري<sup>(١)</sup>. فإن قلت كيف قال: لا تسألوا عن أشياء ثم قال

(قدسألها)، ولم يقل قد سأل عنها؟

قلت: الضمير في سألها ليس برافع إلى أشياء حتى تجب تعليته بعن،  
ولما هو راجع إلى المسألة التي دل عليها، ﴿لا تسألوا﴾: يعني قد سأل قوم  
هذه المسألة من الأولين ثم أصبحوا بها أي بمرجوعها أو بسببها كافرين قال أبو  
حيان<sup>(٢)</sup>:

ويستقيم ذلك بتقدير مضاف أي أمثالها. باعتبارها مسألة لها في المغبة وجر  
الربال .

{١٠٦}: {١٠٨} ﴿يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت  
حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم إن أنتم حضريتم في  
الأرض فأصابكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله إن  
ارتبتم لا نشئري به ثمتا ولو كان ذا قرى ولا نكنم شهادة الله إنا إذن لمن  
الأكمين، فإن عثر على أنهما استحقا إثما فآخران يقومان مقامهما من الذين

(١) الكشف ١: ٦٤٨ وانظر الفتح ١: ٥٣٠، ٥٣١.

(٢) البحر ٤: ٣٢.

استحق عليهم الأوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا إنا  
إذ نلن الظالمين، ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان  
بعد أيمانهم واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم الفاسقين».

اللفة والإعراب :

ضريتم : سافرتم .

الأوليان : منى الأولى أي الأحق بالشهادة لقرايتهما ومعرفتهما .

شهادة : مبتدأ، بينكم : مضاف إليه، إذا : ظرف مضمن معنى الشرط  
متعلق بالجواب المحذوف أي فشهادة اثنين وجملة حضر أحدكم الموت . في  
محل جر بالإضافة، حين الوصية ظرف متعلق بحضر، واثنان : خبر شهادة،  
ولا بد من تقدير مضاف محذوف، وذلك ليتطابق المبتدأ والخبر، وذلك لأن  
الشهادة لا تكون هي الاثنان، إذ الجثة لا تكون حياً عن المصدر وجور  
الزمخشري أن تكون شهادة مبتدأ، والخبر محذوف .

أي فيما فرض عليكم شهادة، واثنان : فاعل بشهادة أي أن يشهد اثنان،  
وهذا ما جرى عليه ابن هشام .

وذوا : عدل صفة لـ (اثنان)، ومنكم صفة أيضاً .

آخران : عطف على اثنان، ومن غيركم : متعلقان بمحذوف صفة  
لـ (آخران) أي من غير ملتكم .

وإن شرطية، أنتم : فاعل لفعل محذوف يفسره ما بعده وجواب الشرط  
محذوف دل عليه ما قبله أي فالشاهدان آخران، وجملة (ضريتم) مفسرة

لا محل لها، وفي الأرض متعلق بضريرتم، وجملة الشرط معترضة لا محل لها،  
﴿ارتبتم﴾: فعل الشرط في محل جزم، والجواب محذوف دل عليه ما قبله،  
وتقديره: إن ارتبتم فيهما فحلفوهما وجملة الشرط معترضة بين القسم  
وجوابه.

﴿ولو كان ذا قريب﴾ الواو: حالية، لو: شرطية وجوابها محذوف أي فلا  
تشتري به، وجملة لو الشرطية وما في حيزها في محل نصب حال .

إذن : حرف جواب وجزء مهمله، واللام: للزحقة و(من الأئمين)  
خير إن، وجملة إن وما في حيزها لا محل لها بمثابة التعليل لعدم الكتمان.

( فإن عثر ... ) الفاء : استئنافية، وإن: شرطية وعشر: فعل ماضي مبني  
للمجهول في محل جزم فعل الشرط وعلى أنهما جار ومجرور نائب فاعل، أي  
فإن اطلع على استحقاقهما الإثم، وأن واسمها، وجملة استحقاق في محل رفع  
خير أن، والالف فاعل استحقا، وإثما: مفعول استحقا.

### ﴿فأخران يقومان...﴾

الفاء رابطة لجواب الشرط، وأخران : مبتدأ، ساغ الابتداء به لأنه  
وصف، أو هو خبر لمبتدأ محذوف، وجملة يقومان في محل رفع خبر على  
الأول، أو صفة على الثاني ومقامهما: مفعول مطلق، الأوليان: خبر لمبتدأ  
محذوف أي هما الأوليان، أو فاعل استحق، وجملة فأخران في محل جزم  
جواب الشرط

فيقسمان : مضارع والالف فاعل، والفاء عاطفة .

واللام : واقعة في جواب القسم، وشهادتنا مبتدأ، وأحق: خبر ومن شهادتهما متعلقان بأحق، وجملة شهادتنا لا محل لها، لأنها واقعة في جواب القسم ﴿وما اعتدينا إنا إذن لمن الظالمين﴾ الواو: استئنافية وما: نافية، إذن: حرف جواب وجزاء مهمل ومن الظالمين خبر إن، والجملة تعليلية لا محل لها من الإعراب.

﴿ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة..﴾

اسم الإشارة: مبتدأ، أدنى: خبر، والجملة مستأنفة وأن وما بعدها في تأويل مصدر مضاف لأدنى وبالشهادة متعلقان بيأتوا، وعلى وجهها متعلقان بمحذوف حال، ﴿أو يخافوا أن ترد﴾ أن وما بعدها في تأويل مصدر مفعول ليخافوا، إيمان: نائب فاعل ﴿واتقوا الله﴾ الواو: استئنافية، وفعل وفاعل ومفعول به ﴿والله لا يهدي﴾ الواو استئنافية، والله: مبتدأ وجملة لا يهدي: الخبر.

هذه الآيات الثلاث قال عنها مكي في كتابه الكشف. من أصعب أي القرآن في القراءة والإعراب والتفسير والأحكام وقال السخاوي. لم أر أحدا من العلماء تخلص كلامه منها من أولها إلى آخرها، وقال السمين الحلبي. وأنا استعين الله في توجيه إعرابها وتصريف كلماتها وقراءتها، ومعرفة تأليفها وأما بقية علومها فنسأل الله العون في تهذيبه.

مرجع الضمير:

(به) الهاء تعود على ما يأتي :

قال ابن قتيبة<sup>(١)</sup>.

تعود على الشهادة، إلا أنه ناد الضمير بالتذكير، لأنها في المعنى قول، والحمل على المعنى كثير في كلامهم، وقيل يعود على محذوف مقدر، لأن

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ١ : ٣٠٨

التقدير لا نشترى بتحريف شهادتنا ثم حذف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه.

قال أبو حيان<sup>(١)</sup>:

الضمير عائد على الله، أو على القسم، أو على تحريف الشهادة وقال  
العكبري<sup>(٢)</sup>:

الضمير يعود على الشهادة، لأنها قول، وقال الزمخشري<sup>(٣)</sup> تعود على  
القسم فتلخص مما سبق أن المعنى لا نشترى بالشهادة على أنها في معنى القول،  
أولا نشترى بتحريف الشهادة، أولا نشترى به أي بالله، أولا نشترى بالقسم  
بكل قيل (يأتوا) جمع الضمير في يأتوا وما بعده، وإن كان السابق مثني، فقيل  
هو عائد على الشاهدين باعتبار الصنف والتنوع، وقيل لا يعود عليهما  
بخصوصهما، بل على الناس الشهود.

والتقدير: ذلك أدنى أن يحذر الناس الخيانة، فيشهدوا بالحق<sup>(٤)</sup>.

وقال البيضاوي<sup>(٥)</sup>:

والما جمع الضمير، لأنه حكم يعم الشهود كلهم.

(١) البحر ٤ : ٤٤

(٢) إملأ مامن به الرحمن ١ : ١٢٨

(٣) الكشاف ١ : ٦٥٠

(٤) البحر ٤ : ٧٤

(٥) ١٦٥



{١٠٠}..وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني فتنفخ فيها ..﴿

الإعراب:

(كهيئة) الكاف اسم بمعنى مثل في محل نصب مفعول به لتخلق وهيته:  
مضاف إليه، وهو مضاف، والطير مضاف إليه ( بإذني) متعلقان بمحذوف حال،  
طيرا: خبر تكون ( بإذني) حال .

مرجع الضمير:

(فيها) الضمير يعود:

١- على الهيئة وهي مصدر في معنى المهيأ، لأن النفخ إنما يكون في المهيأ  
لا في الهيئة.

٢- على الطير، لأنها تؤنث، ومن قرأ طائرا جارا أن يكون جمعا كالباقر  
والحامل فيؤنث الضمير في (فيها)، لأنه يرجع إلى معنى الجماعة.

٣- الضمير للكاف، لأنها صفة الهيئة التي كان يخلقها عيسى عليه  
السلام، وينفخ فيها ولا يرجع إلى الهيئة المضاف إليها، لأنها ليست من خلقه،  
ولا من نفخه في شيء قال بذلك الزمخشري<sup>(١)</sup>.

قال أبو حيان<sup>(٢)</sup>.

الكاف اسم بمعنى (مثل) في غير الشعر هو رأي أبي الحسن وحده.

(١) الكشاف: ١: ٦٥٣

(٢) البحر: ٤: ٥١، ٥٢

﴿١١٥﴾ قال الله إني منزلها عليكم فمن يكفر بعد فرائي أعدبه عذاباً لا أعدبه أحداً من العالمين ﴿الإعراب:

﴿إني منزلها﴾ الجملة في محل نصب مقول القول.

﴿ومن يكفر﴾ الفاء: استئنافية، من: اسم شرط جازم مبتدأ، يكفر: فعل الشرط، بعد: ظرف مقطوع عن الإضافة لفظاً لا معنى مبنى على الضم.  
﴿منكم﴾ متعلق بمحذوف حال.

﴿فإني﴾ الفاء واقعة في جواب الشرط والجملة في محل جزم جواب الشرط، عذاباً: مفعول مطلق وهو اسم مصدر بمعنى التعذيب، الضمير في (أعذب) نائب عن المفعول المطلق، لأنه يعود عليه والتقدير: فإني أعدبه تعذيباً لا أعذب مثل ذلك التعذيب أحداً، أحداً مفعول به، والجملة المنفية صفة لعذاباً (ومن العالمين) متعلقان بمحذوف صفة لـ (أحداً)، وجملة فعل الشرط وجوابه في محل رفع خبر المبتدأ (من).

مرجع الضمير:

(لا أعدبه)

الضمير للمصدر، أو للعذاب إن أريد به ما يعذب به على حذف حرف الجر (١).



### [ سورة الانعام ]

{هـ} ﴿فَقَدْ كَذَبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ نِسْوَةٌ فِي أَنْبَاءِ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾

الإعراب:

﴿فَقَدْ كَذَبُوا﴾ الفاء الفصيحة، قد: حرف تحقيق، (لما) حينية أو رابطة، وعلى الأول فهي متعلقة، وجملة جاءهم في محل جر بالإضافة، وعلى الثاني لا محل لها .

﴿كذب﴾ ضمن معنى استهزا فعلاه بالباء، والظاهر كما قال الصفاقس أن الفاء لتعقيب الإعراض بالكذب، فهي عاطفة على الجملة قبلها، وجملتها الزمخشري جواب شرط مقدر أي إن كانوا له معرضين عن الآيات فلا تعجب فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها وهو الحق لما جاءهم وفيه تكلف وهذه المرتبة أريد من الأولى، لأن المعرض عن الشيء قد لا يكون مكذبا به بل قد يكون غافلا عنه غير متعرض له فإذا صار مكذبا فقد زاد على الإعراض<sup>(١)</sup> .

مرجع الضمير:

(ما) موصولة اسمية، والضمير في (به) عائد عليها ويجوز أن تكون مصدرية قال ابن عطية أي أنباء كونهم مستهزئين، وعلى هذا فالضمير لا يعود إليها ، لأنها حرفية بل يعود على الحق، ويعود إليها عند الأخفش، لأنها اسم عنده .

وقال الزمخشري: (به يستهزئون) وهو القرآن الكريم أي أخباره وأحواله بمعنى سيعلمون بأي شيء استهزءوا، وسيظهر لهم أنه لم يكن يوضع استهزاء،

(١) الفترحات ٢ : ٦

وذلك عند إرسال العذاب عليهم في الدنيا، ويوم القيامة، أو عند ظهور الإسلام وعلو كلمته<sup>(١)</sup>.

﴿الم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بنفوسهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين﴾

الإعراب:

رأى: بصرية، وجملة أهلكناهم سدت مسد مفعولها، أو علمية والجملة المذكورة سدت مسد مفعولها، وكم مفعول مقدم لأهلكنا، (من قبلهم) أي من قبل زمنهم ووجودهم و(من) لابتداء الغاية، وأما (من) في قوله من قرن فليبيان أي بيان (كم) وهي تميز لها، وجملة مكناهم، والجملة بعد نعوت لقرن أي قرنا موصوفاً بالصفات الثلاث.

﴿ما لم نمكن لكم﴾ في (ما) هذه ثلاثة أوجه:

أحدها: أن تكون موصولة بمعنى الذي وهي حيثل صفة لمصدر محذوف، والتقدير: التمكن الذي لم نمكن لكم، والعائد محذوف أي الذي لم نمكنه لكم، والثاني: أن تكون مفعولا بها على المعنى، لأن معنى مكناهم: أعطيناهم ما لم نعظمكم. ذكره أبو البقاء قال الشيخ هذا والتضمن لا يتقاس.

الثالث: أن تكون نكرة موصوفة بالجملة المنفية بعدها والعائد محذوف أي شيئا لم نمكنه لكم ذكره أبو البقاء أيضاً قال الشيخ وهذا أقرب إلى الصواب<sup>(٢)</sup>.

(١) الكشف ٢: ٥

(٢) الفتح ٢: ٦، ٧

مرجع الضمير :

(مكتاهم) أي القرن، وجمع الضمير باعتبار كون القرن جمعاً في المعنى أي قرناً موصوفاً بالصفات الثلاث، ومع ذلك فقد أهلكناهم بذنوبهم، ولم ينفعهم ولم يدفع عنهم التمكين وما بعده من الصفات فيخاف على قریش أن ينزل بهم الهلاك مثل ما نزل بن قبلهم، مع أن من قبلهم كانوا أعظم شأناً منهم لكن لما كذبوا الأنبياء، استحقوا الهلاك فقریش إذا استمروا على التكذيب يخشى عليهم مثلهم .

{٧} ﴿ولونزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين﴾

اللغة والإعراب :

القرطاس: ما يكتب فيه، وكسر القاف فيه أشهر من ضمها كلام مستأنف لبيان فرط تعنتهم، وتماديهم في المكابرة (في قرطاس) جار ومجرور صفة (الكتاب)

﴿لقال الذين كفروا﴾: اللام واقعة في جواب (لو)، وجملة (إن هذا...) مقول القول .

مرجع الضمير :

﴿فلمسوه بأيديهم﴾ الضمير المنصوب يجوز أن يعود على القرطاس، وأن يعود على الكتاب بمعنى المكتوب.

{٩} ﴿ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً وللبستنا عليهم ما يلبسون﴾

الإعراب:

﴿ما يلبسون﴾ في (ما) قولان :

أحدهما : أنها موصولة بمعنى الذي أي ولخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم، أو على غيرهم قاله أبو البقاء وتكون (ما) حيتل مفعولا بها، والثاني أنها مصدرية أي وللبسنا عليهم مثل ما يلبسون على غيرهم ويشككونهم .

مرجع الضمير:

الضمير الأول ( جعلناه)، والثاني ( لجعلناه) فالأول للتنبيه المحدث للناس عنه عليه الصلاة والسلام المفهوم من فحوى الكلام بمعونة المقام والضمير الثاني للملك لا لما رجع إليه الأول أي ولو جعلنا التنبيه الذي اقترحتم إنزاله ملكا لمثنا ذلك الملك رجلا لعدم استطاعتكم معاينة الملك علي هيكله الأصلي<sup>(١)</sup>.

﴿١٠﴾ ولقد استهزئ برسك من قبلك لحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون﴾

مرجع الضمير :

(ما) يحتمل أن تكون بمعنى الذي، وقيل بمعنى المصدر أي حاق بهم عاقبة استهزائهم<sup>(٢)</sup>.

والعائد على أنها موصولة الهاء في (به)، وبه متعلق بيستهزئون، ويستهزئون: خبر لكان، ومنهم متعلق بسخروا على أن الضمير يعود على

(١) روح المعاني ٧ : ٩٨

(٢) الجامع لأحكام القرآن ٦ : ٣٩٤

الرسول قال تعالى: ﴿إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

والذي يظهر أن الضمير في (به) يعود على الرسول الذي يتضمنه الجمع فكانه قيل فحاق بهم عاقبة استهزائهم بالرسول المدرج في جملة الرسل، وأما على رأي الأخفش وابن السراج فيعود علي (ما) المصدرية، لأنها عندهما اسم وهل يحتاج إلي تقدير مضاف قبل (ما كانوا) نقل الواحدي عن أكثر المفسرين ذلك أي عقوبة ما كانوا، أو جزاء ما كانوا، ثم قال. وهذا إذا جعلنا (ما) عبارة عن القرآن والشرعة، وما جاء به النبي ﷺ فإن جعلنا (ما) عبارة عن العذاب الذي كان عليه السلام توعدهم به إن لم يؤمنوا استغثت عن تقدير المضاف.

والمعنى: فحاق بهم العذاب الذي يستهزئون به وينكرونها<sup>(٢)</sup>.

{٢٢} ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاءُكُمُ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾  
الإعراب:

جميعاً: حال، (أين) اسم استفهام في محل نصب ظرف مكان، والظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم، وشركاؤكم مبتدأ مؤخر، والذين: اسم موصول صفة لشركاء ومفعولا (تزعمون) محلوفان للعلم بهما أي تزعمونهم شركاء.  
مرجع الضمير:

(نحشرهم) الضمير المنصوب يعود على المفترين الكذب،

(١) هود ٣٨.

(٢) انظر الفتح ٢: ٩، ١٠.

وقيل على الناس كلهم فيندرج هؤلاء منهم، والتوبيخ مختص بهم، وقيل يعود على المشركين وأصنامهم ويدل عليه قوله: ﴿احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله﴾.

{٢٦} ﴿وهم ينعون عنه ويتنون عنه وإن يهلكون إلا أنفسهم وما يشعرون﴾

الإعراب:

﴿وإن يهلكون إلا أنفسهم﴾

الواو: حالية، إن: نافية، يهلكون: مرفوع بشبوت النون، إلا: أداة حصر، وأنفسهم: مفعول به، والجملة في محل نصب حال

مرجع الضمير:

في الضميرين (هم) وهاء (عنه) أوجه:

أحدهما: أن المرفوع يعود على الكفار، والمجرور يعود على القرآن، وهو أيضاً الذي عاد إليه الضمير المنصوب في يفتقوه.

الثاني: أن (هم) يعود على من تقدم ذكرهم من الكفار، وفي (عنه) يعود على الرسول، وعلى هذا ففيه التفات من الخطاب إلى الغيبة، فإن قوله جاءوك يجادلونك خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم، فخرج من هذا الخطاب إلى الغيبة، وقيل يعود المرفوع على أبي طالب وأتباعه.

وقيل نزلت<sup>(١)</sup> في أبي طالب وحيتل فجمع الضمير المرفوع من حيث

(١) روي أنهم اجتمعوا إلى أبي طالب ولزادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم صوما فقال:

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينا



استباعه لاتباعه، وقوله كان ينهي عن أذاه الخ

فعلى الأول وهم ينهون عنه يعني عن أتباعه، وعلى الثاني يعني عن أذاه  
ولعل الوجه الأول أرجح، لأن جميع الآيات المتقدمة في ذم طريقتهم،  
فكذلك ينبغي أن يكون قوله وهم ينهون عنه محمولا على أمر مضموم، وإذا  
حمل على أن أبا طالب كان ينهى عن إيذائه لما حصل هذا النظم، وايضا قوله  
تعالى بعد ذلك وإن يهلكون إلا أنفسهم يعني به ما تقدم ذكره ولا يليق ذلك  
بالنهي عن أذيته.

وقال السيوطي: الضمير في (هم) للكفار، وعنه على القرآن أو على  
النبي ﷺ<sup>(١)</sup>.

{٣١} قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا  
حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما  
يزرون

مرجع الضمير:

(فيها) الضمير للحياة الدنيا، وإن لم يجر لها ذكر لكونها معلومة .

فاصدع بأمرك ما عليك غشافة	وأبشر بذلك وفر منه عونا
ودعوتني ووعت أنك ناصح	ولقد صدقت وكنت ثم أينا
وعرضت دينا لا محالة أنه	من غير أدیان البرية دينا
لولا للامة أو حلالي سية	لوجعتني سمحا بذلك مينا

فتزلت أي أنه كان ينهي قريشا عن التمسعش لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينبأ عنه ولا يؤمن به

الكشاف ٢ : ١٢

(١) معترك القرآن ٣ : ٣٣١

ثانيا: الضمير للساعة على معنى قصرنا في شأنها، والإيمان بها وإعداد الزاد لها<sup>(١)</sup>.

ثالثا: الضمير يعود على معنى ما في قوله: (ما فرطنا) أي حسرتنا على الأعمال، والطاعات التي فرطنا فيها.

رابعا: الضمير يعود إلى الصفقة لأنه تعالى لما ذكر الخسران دل ذلك على حصول الصفقة والمبايعة<sup>(٢)</sup>.

خامسا: الضمير يعود على اللجنة أي على ما فرطنا في طلبها.

{٣٨} ﴿وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون﴾  
الإعراب:

﴿من دابة﴾ من حرف رائد (صلة) دابة: مبتدأ مجرور لفظا مرفوع محلا، في الأرض: جار ومجرور صفة لدابة، وجملة يطير بجناحيه: صفة، أمم: خبر دابة، وأمثالكم: صفة (من شيء) من حرف جر رائد (صلة) وشيء مجرور لفظا منصوب محلا علي المصدرية، أو المفعولية  
مرجع الضمير:

﴿ثم إلى ربهم يحشرون﴾ بيان لأحوال الأمم في الآخرة بعد بيان أحوالها في الدنيا، وإيراد ضميرها بصيغة جمع العقلاء لإجرائها مجراهم في وجوه المماثلة السابقة .

(١) البحر ٤: ١٠٧ الكشاف ٢: ١٤ المبكر ١: ١٣٣

(٢) الضمير الكبير ١٢: ١٩٩

### البلاغة:

قال الزمخشري: فإن قلت كيف قيل إلا أمم مع أفراد الدابة والطائر؟ قلت لما كان قوله تعالى: وما من دابة في الأرض ولا طائر دالا على معنى الاستغراق ومغنيا عن أن يقال. وما من دواب ولا طير حمل قوله إلا أمم على المعنى فإن قلت هلا قيل وما من دابة ولا طائر إلا أمم أمثالكم، وما معنى زيادة قوله في الأرض ويطير بجناحيه، قلت معنى ذلك زيادة التعميم والإحاطة كأنه قيل: وما من دابة قط في جميع الأرضين السبع، وما من طائر قط في جو السماء من جميع ما يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم محفوظة أحوالها غير مهمل أمرها، والغرض من ذكر ذلك الدلالة على عظم قدرته، ولطف علمه، وسعة سلطانه، وتدييره تلك الحقائق المتفاوتة الأجناس المتكاثرة الأصناف، وهو حافظ لما لها وما عليها، مهيم على أحوالها، لا يشغله شأن من شأن وأن المكلفين ليسوا بمخصوصين بذلك دون من عداهم من سائر الحيوانات<sup>(١)</sup>.

{٤٦} ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ﴾

### الإعراب:

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ﴾ المفعول الأول محذوف تقديره: أَرَأَيْتُمْ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ إِنْ أَخَذَهُمَا اللَّهُ، والجملة الاستفهامية في موضع المفعول الثاني مرجع الضمير:

﴿يَأْتِيَكُمْ بِهِ﴾ أي بذلك إجراء للضمير مجرى اسم الإشارة، أو بما أخذ

(١) الكشاف ٢: ١٧.

وختم، وقيل يعود على السمع بالتصريح، وتدخل فيه القلوب والأبصار،  
وقيل عائد على الهدى الذي يدل عليه المعنى<sup>(١)</sup>.

{٥١} «وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه  
ولي ولا شفيع لعلمهم يتقون»

الإعراب:

«ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلمهم يتقون»

الجملة حال من الضمير في أن يحشروا أي أنذر به هؤلاء الذين يخافون  
الحشر حال كونهم لا ولي لهم يرالهم ولا نصير ولا شفيع يشفع لهم من دون  
الله، (من دونه) جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال، (ولي) اسم ليس  
والمجرور والمجرور قبله خبر، (يتقون) الجملة خبر لعل، وجملة الرجاء حالية .

مرجع الضمير:

«وأنذر به» أي بما يوحى، أو بالقرآن كما روي عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما والزجاج، وقيل أي بالله تعالى، وروي ذلك عن الضحاك<sup>(٢)</sup>.

{٥٢} «ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما  
عليك من حسابهم من شيء، وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون  
من الظالمين».

(١) البحر ٤: ١٣٢، معاني القرآن للزجاج ٢: ٢٧٣، روح المعاني ٧: ١٥٣.

(٢) روح المعاني ٧: ١٥٧

### الإعراب:

ما: نافية، عليك: جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم وشيء: مبتدأ مؤخر، زيدت فيه (من) (من حسابهم) حال، وصاحب الحال هو شيء، لأن الجار والمجرور لو تأخرا عنه لتعلقا بمحذوف صفة له، وصفة التكرة متى تقدمت انتصبت على الحال، وجملة: ما عليك: حال .

### مرجع الضمير في:

(حسابهم) و(عليهم) إلى ماذا يعود؟

الأول: أنه عائد إلى المشركين<sup>(١)</sup>، والمعنى ما عليك من حساب المشركين من شيء، ولا حسابك على المشركين، وإنما الله هو الذي يدبر عبيده كما شاء وأراد، والغرض من هذا الكلام: أن النبي ﷺ يتحمل هذا الاقتراح من هؤلاء الكفار، فلعلهم يدخلون في الإسلام، ويتخلصون من عقاب الكفر.

الثاني: أن الضمير عائد إلى الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي وهم الفقراء، وذلك أشبه بالظاهر، والدليل عليه أن الضمير في قوله: ﴿فتطردهم فتكون من الظالمين﴾ عائدة لا محالة إلى هؤلاء الفقراء، فوجب أن تكون سائر الضمائر عائدة إليهم، وعلى هذا التقدير: ذكروا في قوله: ﴿وما عليك من حسابهم من شيء﴾ قولين:

(١) والمعنى لا تؤاخذ بحسابهم، ولا هم بحسابك حتى يهلك إيمانهم بحيث تطرد المؤمنين طمعا فيه.

أحدهما: أن الكفار طعنوا في إيمان أولئك الفقراء، وقالوا يا محمد إنهم إنما اجتمعوا عندك، وقبلوا دينك، لأنهم يجدون بهذا السبب مأكولا وملبوسا عندك، وإلا فهم فارغون عن دينك فقال الله تعالى: **إِنْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا يَقُولُونَ فَمَا يَلْزَمُكَ إِلَّا اعْتِبَارُ الظَّاهِرِ، وَإِنْ كَانَ لَهُمْ بَاطِنٌ غَيْرُ مَرْضِيٍّ عِنْدَ اللَّهِ فَحَسَابُهُمْ عَلَيْهِ لَا رَمَ لَهُمْ لَا يَتَعَدَى إِلَيْكَ، كَمَا أَنَّ حَسَابَكَ عَلَيْكَ لَا يَتَعَدَى إِلَيْهِمْ** كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾<sup>(١)</sup>.

(١) الإسراء ١٥، فاطر ١٨.

{٥٧} ﴿قل إني على بينة من ربي وكذبتم به ما عندي ما تستعجلون به إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين﴾  
الإعراب:

﴿من ربي﴾ صفة لبينة، ﴿وكذبتم به ما عندي﴾ الواو استئنافية والكلام مستأنف مسوق لاستيضاح تكذيبهم أو حاله، بتقدير (قد) (عندي) متعلق بحذوف خبر مقدم و(ما) اسم موصول في محل رفع مبتدأ مؤخر ﴿الحق﴾ فيه أربعة أوجه:

- ١- أنه منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف أي يقضي القضاء الحق .
- ٢- أنه ضمن يقضي معنى ينفذ فلذلك عداه إلى المفعول به .
- ٣- أن قضى بمعنى صنع فيتعلى بنفسه من غير تضمين .
- ٤- أنه على إسقاط حرف الجر أي يقضي بالحق فلما حلف انتصب مجروره، والجملة حال .

مرجع الضمير :

الهاء في (كذبتم به) يجوز أن تعود على (ربي) أي بوحدانيته وهو الظاهر، وقيل على القرآن، لأنه كالمذكور، وقيل على بينة، لأنها في معنى البيان، وقيل لأن التاء فيها للمبالغة، والمعنى على أمرين من ربي، أو على البيان الدال عليه بينة، أو على الرحي، أو الحجج العقلية وما يعمها .

{٦٠} ﴿...ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يعمكم فيه....﴾

اللغة والإعراب:

جرح: من باب نفع، واجترح عمل بيده واكتسب ومنه قيل لكواشب الطير والسباع جوارح جمع جارحة، لأنها تكسب بيدها.

(ماجرحتم) الظاهر أن (ما) مصدرية، وإن كان كونها موصولة اسمية أكثر، ويجوز أن تكون نكرة موصوفة بما بعدها، والعائد على كلا التقديرين الآخرين محذوف، وكذا عند الأخفش وابن السراج على القول الأول<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

الضمير من (فيه) عائد على النهار، عائد عليه لفظاً، والمعنى في يوم آخر كما تقول: عندي درهم ونصفه، وقيل على التوفي، وقيل على الليل<sup>(٢)</sup>.

{٦٢، ٦١} «حتى إذا جاء أحدهم الموت توفته رسلنا وهم لا يقرطون ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق»

القراءة والإعراب:

قرئ توفاه رسلنا بالتذكير فالتانيث على نية الجماعة والتذكير على نية الجمع

(مولاهم) في موضع جر على البدل من اسم الله تعالى، و(الحق) قرئ بالجر والنصب، فالجر على أنه صفة لمولاهم، والنصب لوجهين:

أحدهما: أن يكون منصوباً على المصدر.

والثاني: أن يكون منصوباً بتقدير أعني<sup>(٣)</sup>.

(١) الفتح ٢: ٣٩

(٢) البحر ٤: ١٤٧

(٣) البيان ١: ٣٢٥



مرجع الضمير:

(ثم ردوا) يحتمل أن يعود الضمير على (أحدكم) على المعنى، لأنه لا يريد بأحدكم ظاهره من الأفراد، وإنما معناه الجمع، وكأنه قيل: حتى إذا جاءكم الموت، والظاهر عود الضمير على العباد (فوق عباده).

{٦٦} ﴿وَكَذِبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾

الإهراب:

﴿وهو الحق﴾ في هذه الجملة وجهان:

الأول الظاهر منهما أنهما استئناف.

الثاني: أنها حال من الهاء في (به) أي كذبوا به حال كونه حقاً، وهو أعظم في القبح، وعليكم: متعلق بما بعده وهو بوكيل، وقدم لأجل الفواصل، ويجوز أن يكون حالاً من قوله بوكيل، لأنه لو تأخر لجاز أن يكون صفة له، وهذا عند من يجيز تقديم الحال على صاحبها للمجرور بالحرف وهو اختيار جماعة<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

الضمير في (وكذب به) إلى ماذا يرجع؟ فيه أقوال:

الأول: أنه راجع إلى العذاب المذكور في الآية السابقة ﴿وهو الحق﴾ أي لا بد وأن يتزل بهم، واختار ذلك غالب المفسرين

الثاني: الضمير في (به) للقرآن الكريم وهو الحق أي في كونه كتاباً منزلاً

من عند الله، أو الوعيد المتضمن في هذه الآيات المتقدمة، أو على النبي ﷺ (١)؛

قال العلامة الجمل : وفي عوده على النبي ﷺ بعد، لانه خطوب بالكاف عقيه، فلو كان كذلك لقال: وكذب بك قومك، وادعاء الالتفات فيه أبعد (٢).

الثالث: يعود إلى تصرف الآيات، وهو الحق، لأنهم كذبوا كون هذه الأشياء دلالات، ثم قال: ﴿قل لست عليكم بوكيل﴾ أي لست عليكم بحافظ حتى أجازيكم على تكذيبكم، وإعراضكم عن قبول الدلائل ﴿إنما أنا منذر﴾ (٣). والله هو المجازي لكم بأعمالكم .

{٦٨} ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين﴾ الإعراب:

(إذا) منصوب بجوابها وهو فأعرض أي أعرض عنهم في هذا الوقت، ورأيت هنا يحتمل أن تكون بصرية وهو الظاهر، ولذلك تعدت لواحد، ولا بد حيثئذ من تقدير حال محذوفة أي وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا متلبسين بالخوض فيها، ويجوز أن تكون الرؤية قلبية، وحذف المفعول الثاني للاختصار.

(١) البحر ٤: ١٥١

(٢) الفتح ٢: ٤٣

(٣) الرد ٧

مرجع الضمير :

(غيره) إنما ذكر الهاء ، لأنه أعادها على معنى الآيات ، لأنها حديث وقرآن ، وقال الخوفي عائد إلى الخوض <sup>(١)</sup> .

البلاغة :

الخوض في اللغة هو الشروع في الماء والعبور فيه ، وقد استعير للأخذ في الحديث ، والشروع فيه على أفانين متنوعة ، وأساليب متعددة ، على وجه العبث واللهو فهي استعارة تبعية ، كذلك جاء لفظ (إذا) في الشرط الأول ، لتفيد أن خوضهم في الآيات أمر غير مشكوك فيه ، ومن هذا القبيل قول الشاعر :

إذا أنكرتني بلدة أو نكرتها خرجت مع البازي علي سواد

فيخرج من البلدة في الصباح الباكر تاركاً لها إذا أنكرته أو نكرها أي تحقق من ذلك فإذا تفيد التحقق .

أما الشرط الثاني فقد جاء (إن)، لأن إنساء الشيطان أمر مشكوك فيه قد يقع وقد لا يقع ، لأنه معصوم منه ، وإن تفيد الشك ، كذلك وضع الظاهر موضع المضمير في قوله : ﴿مع القوم الظالمين﴾

{٦٩} ﴿وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون﴾

---

(١) البحر ٤ : ١٥٢ ، المعبري ١ : ١٣٨

### الإعراب:

(ذكرى) مصدر ذكر، ولم يجر على فعله بكسر الفاء غيره، ما: نافية (على الذين) جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر (من حسابهم) جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من: حرف جر رائد، شيء مجرور لفظاً بمن مرفوع محلاً على أنه مبتدأ مؤخر

(ذكرى) يجوز في موضعها النصب والرفع، فالنصب على المصدر والتقدير: ولكن يذكرونهم ذكرى، وأن تكون رفعا على أنها خبر لمبتدأ محذوف أي هي ذكرى، أو أنها مبتدأ والخبر محذوف أي ولكن عليهم ذكرى، وجملة (لعل) في محل نصب حال

### مرجع الضمير:

قال الزمخشري: (لعلهم يتقون) أي يجتنبون الخوض حياء أو كراهة لساءتهم<sup>(١)</sup>، ويجوز أن يكون الضمير للذين يتقون أي يذكرونهم إرادة أن يثبتوا على تقواهم، ويزدادوها، وروى أن المسلمين قالوا:

لئن كنا نقرؤكم كلما استهزؤوا بالقرآن لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام، وأن نطوف فرخص لهم<sup>(٢)</sup>.

{٧٠} ﴿...وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون﴾

(١) أي فالضمير يعود على الذين يخفون

(٢) الكشاف ٢: ٢٧، البضاري ١٧٩

## اللغة والإعراب:

العدل: القدية، أبسلوا: منعوا، وأصل البسل في اللغة: التحريم والمنع، ومنه هذا عليك بسل: أي حرام ممنوع، ومنه أسد بامل، لأن فريسته لا تقلت منه، أو لأنه ممتنع، والباسل: الشجاع لاقتناعه من قرنه (أولئك الذين) مبتدأ وخبر، ويجوز أن يكون اسم الموصول بدلا من اسم الإشارة، والخبر (لهم شراب...)

## مرجع الضمير:

فاعل (يؤخذ) قوله (منها)، لا ضمير العدل، لأن العدل هاهنا مصدر، فلا يسند إليه الأخذ، وأما في قوله تعالى:

﴿ولا يؤخذ منها عدل﴾<sup>(١)</sup> فبمعنى المفدى به، فصح إسناده إليه<sup>(٢)</sup>. وقال أبو حيان: عائد على المعدول<sup>(٣)</sup>.

(وذكر به) أي بالقرآن من يصلح للتذكير قال بذلك الزمخشري وأبو حيان والألوسي<sup>(٤)</sup>، وقد جاء مصرحا به في قوله سبحانه ﴿فلذكر بالقرآن من يخاف وعيد﴾، والقرآن يفسر بعضه بعضا، وقيل الضمير (لحسابهم)، وقيل (للدين)، وقيل إنه ضمير يفسره قوله سبحانه (أن تبسل نفس بما كسبت، فيكون بدلا منه، واختاره أبو حيان، ويجوز أن يكون الضمير في (به) راجعا إلى الإنسان

(١) البقرة: ٤٨.

(٢) الكشف: ٢٨: ٢ الفتحاح: ٢: ٤٥.

(٣) البحر: ٤: ١٥٦.

(٤) الكشف: ٢: ٢٧، البحر: ٤: ١٥٥، روح المعاني: ٧: ١٨٦.

مع عدم جريان ذكره، كما في ضمير الشأن، وتكون الجملة بدلا منه، مفسرا له لما في الإيهام أولا.

{٨٠} «وحاجه قومه قال المحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شيء علما».

#### القراءة والإعراب:

قريئ بتشديد النون وتخفيفها، فمن قرأ بالتشديد فعلى الأصل، لأن أصله المحاجوني، فاجتمع نونان، نون علامة الرفع، ونون الوقاية، فاجتمع حرفان متحركان من جنس واحد، فاستقلوا إجتماعهما، فسكنوا الأول، وأدغموه في الثاني، ومن قرأ بالتخفيف استقل اجتماع النونين، فحذف أحدهما تخفيفاً لاجتماع المثلين، وكثرة الاستعمال كقوله تعالى ﴿فبم تبشرون﴾<sup>(١)</sup>.

واختلفوا في المحذوفة منهما، فذهب الأكثرون إلى أن المحذوف منهما الثانية، وكان حذف الثانية أولى من حذف الأولى،

لأن الأولى علامة الرفع، فلا تحذف إلا بعامل ناصب أو جازم،

ولأن الاستقلال إنما حصل بالثانية لا بالأولى، فكان حذفها أولى، وكسرت النون لمجاورة ياء المتكلم وإن كان من حقها الفتح، لأن ياء المتكلم لا يكون ما قبلها إلا مكسورا ألا ترى أنك تقول : قام غلامي ورأيت غلامي فيكون ما قبلها مكسورا، وإن كان (غلامي) في موضع رفع، أو نصب فوقع في قراءة من قرأ بالتخفيف حذف وتغيير.

﴿إلا أن يشاء ربي شيئا﴾

شيئا: منصوب على المصدر، كقولك إلا أن يشاء مشيئة

علما: منصوب على التمييز

مرجع الضمير:

﴿ما تشركون به﴾ الهاء تعود على (ما)، والمعنى ولا أخاف الذي تشركون الله به، أو تعود على الله، والمحذوف هو العائد على ما، ويجوز أن تكون مصدرية وعلى هذا فالهاء في (به) لا تعود على (ما) عند الجمهور بل تعود على الله تعالى، والتقدير: ولا أخاف إشراككم بالله، والمفعول محذوف أي ما تشركون غير الله به<sup>(١)</sup>.

{٨٤} ﴿ووهبنا له إسحاق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين﴾.

الإعراب:

كلا: منصوب بهدينا وكذلك نوحا وهو منصرف، وإن كان قد اجتمع فيه العجمة والتعريف لخفة الوزن، لأن خفة الوزن قام مقام أحد السببين فكأنه بقي سبب واحد، والسبب الواحد لا يمنع الصرف، فانصرف، وداود، وسليمان منصوبان بهدينا وهما غير منصرفين للعجمة والتعريف.

مرجع الضمير:

(١) الفترحات، ٢: ٥٥

﴿ومن ذريته﴾: الضمير لإبراهيم، لأن مساق النظم الكريم لبيان شئونه العظيمة من إتياء الحجة، ورفع الدرجات، وهبة الأولاد الأنبياء، وإتياء هذه الكرامة في نسله إلى يوم القيامة، كل ذلك لإلزام من يتسمي إلى ملته عليه السلام من المشركين واليهود، فأبراهيم هو المقصود بالذكر في هذه الآيات، وإنما ذكر الله تعالى نوحا، لأن كون إبراهيم عليه السلام من أولاده أحد موجبات رفعة إبراهيم<sup>(١)</sup>.

وقيل الضمير لنوح بدليل ما يأتي

الأول: أن نوحا أقرب المذكورين، وعود الضمير إلى الأقرب واجب

الثاني: أنه تعالى ذكر في جملتهم لوطا وهو ابن أخ إبراهيم، وما كان من ذريته، بل كان من ذرية نوح عليه السلام، وكان رسولا في زمان إبراهيم .

الثالث: أن ولد الإنسان لا يقال إنه ذريته، فعلى هذا إسماعيل عليه السلام ما كان من ذرية إبراهيم، بل هو من ذرية نوح عليه السلام وهو اختيار جمهور المفسرين .

قال الزجاج: كلا الاحتمالين جائز، لأن ذكرهما جميعا قد جرى .

{٨٩، ٩٠} ﴿أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين، أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا أسألكم عليه أجر إن هو إلا ذكرى للعالمين﴾

القراءة والإعراب:



أولئك مبتدأ والإشارة إلى الأنبياء الثمانية عشر المذكورين والذين : خبر اسم الإشارة، الكتاب: مفعول به ثان هؤلاء: فاعل والإشارة إلى أهل مكة الذين أرسل محمد عليه الصلاة والسلام لهدايتهم، قوما: مفعول به، وجملة ليسوا: صفة، بكافرين: الباء حرف جر راند (صلة) وكافرين: خبر ليس مجرور لفظاً ومنصوب محلاً.

(اقتده) قرئ بإثبات الهاء ساكنة ومكسورة، وحذفها فمن أثبتتها ساكنة جعل الهاء للسكت، ودخلت يائناً للحركة، وصيانة لها عن الحذف، ومن قرأ بكسر الهاء جعلها كناية عن المصدر أي اقتد الاقتداء، وقيل : إنه شبه هاء السكت بهاء الضمير فكسرها وهو ضعيف جداً<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

(بها) عائد على النبوة، لأنها أقرب مذكور، أو على الكتاب والحكم والنبوة<sup>(٢)</sup>.

(هؤلاء): إشارة إلى أهل مكة (قوما) هم الأنبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله: ﴿ أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾، وبدليل وصل قوله: فإن يكفر بها هؤلاء بما قبله، وقيل هم أصحاب النبي ﷺ، وكل من آمن به، وقيل كل مؤمن من بني آدم، وقيل الملائكة، وادعى الانتصار أنها لكم، وعن مجاهد: هم الفرس، ومعنى توكيلهم بها أنهم وفقوا للإيمان بها، والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ. ليقوم به، ويتعمده، ويحافظ عليه<sup>(٣)</sup>. ﴿ قل لا

(١) البيان ١ : ٣٣٠

(٢) البحر ٤ : ١٧٥، الكشف ٢ : ٣٣

(٣) الكشف ٢ : ٣٤

أسألكم عليه.

أي على القرآن، أو على التبليغ، فإن مساق الكلام يدل عليهما، وإن لم يجر ذكرهما<sup>(١)</sup>.

{٩٢} ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولننذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون﴾  
اللغة والإعراب:

أم القرى: مكة، لأنها مكان أول بيت وضع للناس، ولأنها قبلة أهل القرى ومحججهم، ولأنها أعظم القرى شأنًا وأنشد الزمخشري:

فمن يلق في بعض القريات رحله فأم القرى ملقى رحالي ومتايي

﴿ولتنذر أم القرى﴾ اللام لام (كي) تتعلق بفعل مقدر، وتقديره: ولتنذر أم القرى أنزلناه<sup>(٢)</sup>، والذين يجرور فيه وجهان: الواو: استنافية، والذين اسم موصول مبتدأ، وجملة يؤمنون بالآخرة صلة الموصول، وجملة يؤمنون به خبر، ويجوز أن تكون الواو عاطفة، والذين: اسم موصول معطوف على أم القرى فهو منصوب أي لتنذر أهل أم القرى، ولتنذر الذين آمنوا فتكون جملة يؤمنون الثانية حالا من الموصول، والواو حالية، وهم: مبتدأ، وجملة: يحافظون خبر، والجملة نصب على الحال.

مرجع الضمير:

(١) روح المعاني ٧: ٢١٧

(٢) البيان ١: ٢٣١

## ===== ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم =====

(به) يعود على الكتاب<sup>(١)</sup>، أو على رسول الله ﷺ<sup>(٢)</sup>، وأرجعه  
 الألوسي<sup>(٣)</sup>، إلى الكتاب، أو النبي ﷺ، لأنهم يرهبون من العذاب، ويرغبون  
 في الثواب، ولا يزال ذلك يحملهم على النظر، والتأمل حتى يؤمنوا به.  
 البلاغة:

جملة (أنزلناه) صفة وهي فعلية، لأن الإنزال يتجدد وقتاً بعد وقت على  
 حد قوله.

وقال رائدهم : أرسو نزاولها فحتف كل امرئ يجري بمقدار  
 ووقعت الصفة اسماً، والثالثة كذلك للدلالة على الثبوت والاستمرار،  
 وديمومة البركة.

{١٠٠} ﴿وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم  
 سبحانه وتعالى هما يصفون﴾  
 الإهراء:

﴿وجعلوا لله شركاء الجن﴾:

شركاء: منصوب لأنه مفعول أول، والجن: مفعول ثان واللام في (لله)  
 تتعلق بشركاء، ويجوز أن تجعل (الجن) بدلاً من (شركاء) واللام في (لله)  
 تتعلق ب(جعل) وقريء الجن بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وتقديره: هم  
 الجن<sup>(٤)</sup>.

(١) الكشاف ٢ : ٣٥

(٢) البحر ٤ : ١٧٩

(٣) روح المعاني ٧ : ٢٢٢

(٤) البيان ١ : ٣٣٣



مرجع الضمير:

(وخلقهم) الضمير إلى ماذا يعود؟

الأول: أنه عائد إلى (الجن)، والمعنى أنهم قالوا . الجن شركاء لله

الثاني: أن الضمير عائد إلى الجاعلين، وهم الذين أثبتوا الشركة بين الله تعالى، وبين الجن، ومعناه: وعلموا أن الله خالقهم دون الجن، ولم يمنعم علمهم أن يتخذوا من لا يخلق شريكاً للخالق، وقسري: وخلقهم: أي اختلاقتهم الإفك يعني وجعلوا لله خلقهم حيث نسبوا قبائلهم إلى الله في قولهم: والله أمرنا بها وضعف الفخر الرازي<sup>(١)</sup>. عوده على الجاعلين لوجهين.

أحدهما: أنا إذا حملناه على ما ذكرناه صار ذلك اللفظ الواحد دليلاً قاطعاً تاماً كاملاً في إبطال ذلك المذهب، وإذا حملناه على هذا الوجه لم يظهر منه فائدة.

ثانيهما:

أن عود الضمير إلى أقرب المذكورات واجب، وأقرب المذكورات في هذه الآية هو الجن، فوجب أن يكون الضمير عائداً إليه .

{١٠٥} ﴿وكللك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم يعلمون﴾

القراءة والإعراب:

﴿وليقولوا درست﴾ قرأت على اليهود وقرأوا عليك دارست يقرأ بإثبات الألف وحذفها، فالحجة لمن أثبت الألف أنه أراد قارات وذاكرت غيرك

(١) التفسير الكبير ١٣: ١١٦ بصرف

## ===== ضمير الضائب مستقيم في القرآن الكريم =====

فاستفدت، والحجة لمن حذفها أنه أراد قرأت لنفسك وعلمت، فأما من قرأه بضم الدال وإسكان التاء فله وجهان.

أحدهما: أنه أراد قرئت وعلمت وهو الوجه، والثاني أنه أراد محيت وذهبت من قولهم. درس المنزل إذا ذهبت آثاره ومعامله<sup>(١)</sup>.

(وليتولوا) معطوف على فعل مقدر، والتقدير: نصرف الآيات ليجحدوا وليقولوا أي لصير عاقبة أمرهم إلى الجحود، وإلى أن يقولوا هذا القول، وهذه اللام تسمى لام العاقبة عند البصريين، ولام الصيرورة عند الكوفيين، ونظير هذه اللام، اللام في قوله تعالى ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا﴾<sup>(٢)</sup>. وما التقطوه ليكون لهم عدوا، وإنما التقطوه ليكون لهم قرة عين، ولكن صارت عاقبة التقاطهم إياه إلى العدوان والحزن<sup>(٣)</sup>.

### مرجع الضمير:

﴿ولنبينه﴾ الضمير يرجع إلى الآيات، لأنها في معنى القرآن، أو للقرآن، وإن لم يجر له ذكر، لكونه معلوما، أو إلى التبيين الذي هو مصدر الفعل، وقال أبو حيان. أو على المصدر المفهوم من (نصرف)<sup>(٤)</sup>.

### البلاغة:

(١) الحجة ١٤٧

(٢) القصص ٨.

(٣) البیان ١: ٣٣٤

(٤) الكشف ٢: ٤٢، البحر ٤: ١٩٨، الفيضاني ١٨٧.

قال الزمخشري: وهو من عيون النكت التي جاء بها: فإن قلت: أي فرق بين اللامين في ليقولوا ولنيينه؟

قلت الفرق بينهما أن الأولى مجاز والثانية حقيقة، وذلك أن الآيات صرحت للتبيين، ولم تصرف ليقولوا (درست) ولكن لأنه حصل هذا القول بتصرف الآيات كما حصل التبيين به شبه به فسيق مساقه.

{١٠٩} ﴿وَأَتَسْمُوا بِاللّهِ جَهْدَ إِيمَانِهِمْ لَشْنِ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾  
اللغة والقراءة والإعراب:

جهد إيمانهم: الجهد بفتح الجيم المشقة، ويقسمها الطاقة ﴿يشعركم﴾  
يدريكم ويعلمكم .

﴿أَنهَا﴾ يقرأ بفتح الهمزة من ﴿أَنهَا﴾ ويكسرهما، فمن قرأ ﴿إِنهَا﴾  
بالكسر، جعلها مبتدأ، ووقف على قوله تعالى: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ وجعل ﴿مَا﴾  
استفهامية، وفي ﴿يشعركم﴾ ضمير يعود إلى ﴿مَا﴾، ويقدر مفعولا ثانيا  
محلذوفا، وتقديره: وما يشعركم إيمانهم، لأن الله تعالى قد أعلمنا أنهم لا  
يؤمنون ومن قرأ أنها بالفتح ففيه وجهان:

الأول: أن تكون ﴿أَن﴾ بمعنى لعل، وتقديره: وما يشعركم إيمانهم لعل  
الآيات إذا جاءت لا يؤمنون، وقد جاءت ﴿أَن﴾ بمعنى لعل، حكى الخليل عن  
العرب أنهم قالوا: اذهب إلى السوق أنك تشتري لنا شيئا أي لعلك،

والثاني: أنها في موضع نصب يشعركم، ولا رائدة، وتقديره: وما  
يشعركم أن الآيات إذا جاءت يؤمنون، وهي المفعول الثاني ولا حلف مفعول  
في الكلام<sup>(١)</sup>.

{١١٠} ﴿وَنَقْلِبَ أَمْنَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَلْزِمُهُمْ فِي  
طَغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾

اللغة والإعراب:

﴿يعمهمون﴾ مضارع (عمه) في طفيلاته عمها، من باب تعب إذا تردد متحيراً، وهو مأخوذ من قولهم: أرض عمهاء إذا لم تكن فيها أمارات النجاة، فهو عمه وأعمه،

﴿كما لم يؤمنوا﴾ الجار والمجرور متعلقان بمحذوف تقديره: فلا يؤمنون كما كانوا عند نزول الآيات على مقترحهم الأول لكونهم مطبوعاً على قلوبهم، فهو مفعول مطلق، وما: مصدرية ولم حرف نفي وقلب وجزم، ويؤمنوا: فعل مضارع مجزوم بلم، ﴿أول مرة﴾ ظرف زمان متعلق بيؤمنوا، أول مرة: المراد الدنيا ﴿يعمهمون﴾ الجملة حال، أي متحيرين.

مرجع الضمير:

﴿به﴾ أي بما جاء من الآيات بالله تعالى، وقيل: بالقرآن، وقيل: بمحمد ﷺ وإن لم يجر لذلك ذكر، وقيل بالتقليب<sup>(١)</sup>.

{١١٢} ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَلَهُمْ مَا يَفْتَرُونَ﴾

الإعراب:

غروراً: مفعول لأجله أي ليفرؤهم، أو مصدر في موضع نصب على الحال أي ضارين، أو على المفعولية المطلقة، لأن معنى يوحى بعضهم إلى بعض: يفرؤهم بذلك غروراً.

مرجع الضمير:

(١) روح المعاني ٤: ٢٠٧



﴿فعلموه﴾ أي العداوة، أو الوحي، أو الزخرف، أو القول، أو الغرور<sup>(١)</sup>.

{١١٣} ﴿ولتصني إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتربوا  
ما هم مقتربون﴾

الإعراب:

﴿ولتصني﴾ معطوف على فعل مقدر دل عليه قوله تعالى: زخرف القول غرورا، وتقديره: ليقره ولتصني إليه، فحمل على المعنى، وقيل: اللام لام قسم، وتقديره: ولتصني إليه أفئدة الذين، فلما كسرت اللام حذفت النون<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿إليه﴾ الضمير يرجع إلى ما رجع إليه الضمير في فعلوه أي ولتميل إلى ما ذكر من عداوة الأنبياء، ووسوسة الشياطين<sup>(٣)</sup>.

{١٢١} ﴿ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق...﴾

الإعراب:

﴿وإنه لفسق﴾ هذه الجملة فيها أوجه:

أحدها: أنها مستأنفة قالوا ولا يجوز أن تكون نسقا على ما قبلها، لأن الأولى طلبية وهذه خبرية، وتسمى هذه الواو للاستئناف.

(١) البحر ٤: ٢٠٧

(٢) البيان ١: ٣٣٦

(٣) الكشف ٢: ٤٥

والثاني: أنها معطوفة على ما قبلها، ولا يبالي بتخالفهما وهو مذهب  
سيبويه .

الثالث: أنها حالية أي لا تأكلوه والحال أنه فسق<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿وإنه﴾ راجع إلى مصدر الفعل الذي دخل عليه حرف النهي، يعني وإن  
الأكل منه لفسق، أو عائد إلى المصدر المأخوذ من مضمون ﴿لم يذكر اسم الله  
عليه﴾ وهو الترك، لكونه الأقرب، ومعلوم أن الترك نسيانا ليس بفسق لعدم  
تكليف الناس، والمراخلة عليه فيتعين العمد.

أو يعود إلى الموصول ﴿ما﴾ على معنى وإن أكله لفسق، أو جعل ما لم  
يذكر اسم الله عليه في نفسه فسقا،

أو يعود إلى ﴿ما﴾ بمعنى الذبيحة، وجعلها عين الفسق على سبيل المبالغة  
لكن لا بد من ملاحظة كونها متروكة التسمية عمدا إذ لا فسق في النسيان.

فائدة:

اختلف الفقهاء في جواز أكل ما لم يذكر اسم الله عليه.

١- ذهب قوم إلى تحريمها سواء أتركها عمدا أو نسيانا، وهو قول ابن  
سيرين والشعبي ومالك بن أنس، ونقل عن عطاء أنه قال: كل ما لم يذكر اسم  
الله عليه من طعام أو شراب فهو حرام، واحتجوا عليه بظاهر هذه الآية .

٢- وقال الثوري وأبو حنيفة: إن ترك التسمية عامدا لا تحمل، وإن تركها ناسيا حلت .

٣- وقال الشافعي: تحمل الذبيحة سواء أترك التسمية عامدا، أو نسيانا، ونقله ابن الجوزي عن أحمد ابن حنبل ما نقله الرازي عن الشافعي:

ذكر الرازي في كتابه: مناقب الشافعي: أن مجلسا ضمه وجماعة من الحنفية، وأنهم رعموا أن قول الشافعي بحل أكل متروك التسمية مردود بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ فقال قلت لهم: لا دليل فيها، بل هي حجة للشافعي، وذلك لأن الواو ليست للعطف، لتخالف الجملتين الاسمية والفعلية، ولا للاستئناف، لأن أصل الواو أن تربط ما بعدها بما قبلها، فبقى أن تكون للحال فتكون جملة الحال مقيدة للنهي، والمعنى: لا تأكلوا منه في حالة كونه فسقا، ومفهومه جوار الأكل إذا لم يكن فسقا.

ما يقوله الزمخشري:

وقال الزمخشري في كشافه: فإن قلت: قد ذهب جماعة من المجتهدين إلى جوار أكل ما لم يذكر اسم الله عليه بنسيان أو عمد؟ قلت قد تأوله هؤلاء بالميتة، وبما ذكر غير اسم الله عليه، كقوله: (أو فسقا أهل لغير الله به) وواضح أن الزمخشري حنفي، فهو يتصر لمذهب<sup>(١)</sup>.

{١٢٨} ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ...﴾

الإعراب:

﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا﴾ يوم منصوب بفعل مقدر، وتقديره اذكر يوم

(١) إعراب القرآن وبيانه معي الدين الدرويش ٣: ٢١٢

نحشرهم، جميعاً: منصوب على الحال من الهاء والميم في «نحشرهم».

مرجع الضمير:

﴿يحشرهم﴾ الضمير لمن يحشر من الثقلين، أو عائد إلى الشياطين الذين تقدم ذكرهم في قوله: «وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن يوحي بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً»<sup>(١)</sup>.

{١٣٧} «وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه».

الإعراب:

كذلك: جار ومجرور في محل نصب نعت لمصدر محذوف (من المشركين) جار ومجرور صفة، «قتل» مفعول به مقدم «شركائهم» فاعل «زين».

وقرأ ابن عامر وهو من السبعة وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم، يرفع قتل على النيابة عن الفاعل زين المبني للمجهول، ونصب أولادهم على أنه مفعول به وجر شركائهم على أنه مضاف إليه (إلى قتل) من إضافة المصدر إلى فاعله، وفصل بين المضاف والمضاف إليه وحسن ذلك ثلاثة أمور:

١- كون الفاصل فضله، فإن ذلك مسوغ لعدم الاعتداد به.

٢- كونه غير أجني لتعلقه بالمضاف.

٣- كونه مقدر التأخير من أجل أن المضاف إليه مقدر التقديم بمقتضى الفاعلية المعنوية.

مرجع الضمير:

﴿ما فعلوه﴾ الضمير يعود علي القتل، لانه المصرح به، والمحدث عنه،  
والواو عائدة على ﴿لكثير﴾، وقيل الهاء للتزيين أو الإرداء والواو: للشركاء،  
وقيل الهاء للبس وهذا بعيد وقيل لجميع ذلك إن جعلت الضمير جاريا مجرى  
اسم الإشارة<sup>(١)</sup>.

{١٣٩} ﴿وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة للذكورنا ومحرم على  
أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم﴾.

اللغة والإعراب:

حجر: فعل بمعنى مفعول كاللبح، والطحن، ويستوي في الوصف به  
المذكر والمؤنث، والواحد والجمع، لأن حكمه حكم الأسماء غير الصفات،  
ولذلك وقع صفة لأنعام وحرث، ومعناه: الحجر أي المنع، كانوا إذا عينوا  
أشياء من حرثهم وأنعامهم لأكلتهم قالوا لا يطعمها إلا من نشاء فجعلوا نصب  
الآلهة أقساما ثلاثة:

الأول ما ذكره بقوله: حجر، أي ممنوعة محرمة .

والثاني: ما ذكره بقوله: وأنعام حرمت ظهورها .

والثالث قوله: (لا يذكرون اسم الله عليها) فجعلوها أجناسا بهواهم،  
ونسبوا ذلك التحنيس إلى الله (خالصة)<sup>(٢)</sup> التاء في خالصة للمبالغة مثل راوية  
وعلامه نسبة، والخاصة والعمامة، أو تكون مصدر على وزن فاعلة كالعاقبة  
والعاقبة.

(١) الكشف ٢: ٤٥، البحر ٤: ٢٣٠

(٢) خالصة تقرأ بالرفع والنصب فيكون مرفوعا من وجهين: على أنه خبر مبتدأ، وأث خالصة حملا على ..

﴿ما﴾ اسم موصول في محل رفع مبتدأ، خالصة: خبر عن ﴿ما﴾، هم مبتدأ، شركاء: خبر، فيه: جار ومجرور في محل نصب حال، لأنه كان في الأصل صفة لشركاء ﴿يجزيهم﴾ فعل والفاعل ضمير مستتر يعود على الله تعالى والهاء: مفعول به أول، ووصفهم: مفعول به ثان ليجزيهم، وجملة: إنه حكيم عليهم تعليلية لا محل لها، ولا بد من تقدير مضاف، والتقدير: سيجزيهم جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحريم .

#### مرجع الضمير:

﴿فيه﴾ أي فيما في بطون الانعام، وقيل الضمير للميتة إلا أنه لما كان المراد بها ما يعم الذكر والأنثى غلب الذكر، فذكر الضمير كما فعل ذلك فيما قبله<sup>(١)</sup>.

{١٤١} ﴿... والنخل والزروع مختلفا آكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره إذا أنمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين﴾

#### الإعراب:

﴿مختلفا﴾ حال مقلدة، لأنه لم يكن وقت الإنشاء كذلك ﴿آكله﴾

معنى (ما)، لأن المراد بما في بطون هذه الأنعام الأجنة، وذكر (محرم) حملا على لفظ (ما)، ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر للذكورنا ويجوز أن يكون خالصة مسروفاً؛ لأنه بدل من (ما) وهو الشيء من الشيء وهو بنفسه، والذكورنا الخيرة، ومن قرأ (خالصة) بالنصب كان منصوباً على الحال من الضمير المرفوع في قوله: في بطون، وخبر (ما) للذكورنا ولا يجوز أن يكون الحال من الضمير المرفوع في (الذكورنا) عند سيويه؛ لأنه لا يجوز أن تقدم الحال على العامل فيها. وأجازه الاخفش.

(١) روح المعاني ٣٦: ٨

فاعل، ﴿متشابهاً﴾ حال.

مرجع الضمير:

﴿أكله﴾ الضمير للنخل والزروع داخل في حكمه لكونه معطوفاً عليه وقال أبو حيان: يعود على أقرب مذكور وهو الزروع

﴿حصاده﴾ الضمير يعود إلى ما عاد عليه ﴿من ثمره﴾ وقيل عائد على النخل، لأنه ليس في الآية ما يجب أن يؤتى حقه عند جذاه إلا النخل، وقيل على الزيتون، والرمان، لأنهما أقرب مذكور<sup>(١)</sup>.

{١٤٥} ﴿إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً، أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به﴾

القراءة والإعراب:

قرئ ﴿تكون﴾ بالناء والياء، وميتة بالرفع والنصب فمن قرأ تكون بالناء، ورفع ميتة جعل كان تامة ورفع ميتة بها، ومن قرأ بالياء ونصب ميتة على أنها خبر، واسمها ضمير والتقدير: إلا أن يكون المأكول ميتة.

مرجع الضمير:

﴿فإنه﴾ يعود على ﴿لحم خنزير﴾ وقيل يعود على خنزير، لأنه أقرب مذكور، وإذا احتمل الضمير يعود على شيئين كان عوده على الأقرب أرجح، وعورض بأن المحدث عنه هو اللحم، وجاء ذكر الخنزير على سبيل الإضافة إليه.

(١) روح المعاني ٨: ٤٩

{١٤٧} ﴿إِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رِيكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمَجْرَمِينَ﴾.

الإعراب:

﴿فَقُلْ رِيكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾ الفاء: واقعة في جواب الشرط قل: فعل أمر، رِيكُمْ: مبتدأ، ذو: خبر، واسعة: صفة والجملة في محل نصب مقول القول، وجملة القول وما في حيزه في محل جزم جواب الشرط، ولا يرد بأسه خبر ثان عن رِيكُمْ

مرجع الضمير:

﴿إِنْ كَذَّبُوكَ﴾ أي اليهود كما قال مجاهد والسدي وغيرهما،

وهو الذي يقتضيه الظاهر، لأنهم أقرب ذكرا، ولذكر المشركين بعد بعنوان الإشراك، وقيل الضمير للمشركين فالمعنى على الأول إن كذبك اليهود في الحكم المذكور، وأصروا على ما كانوا عليه من ادعاء قدم التحريم<sup>(١)</sup>.

{١٥٦} ﴿أَنْ تَقُولُوا: إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا مِنْ دَرَسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾.

اللغة والإعراب:

درس: دراسة من درس العلم وهو المراد في الآية وتلك المادة معان يقال: درس الخطبة دراسا: داسها، ودرس الناقة: راضها وأذلها، ورجل مدرس، ودرس الكتاب للحفظ كرر قراءته، درسا، ودراسة، ودرس المرأة

(١) إعراب القرآن وبيانه ٣: ٢٧٩



## تغيير الغالب مستقيم في القرآن الكريم

نكحها، ودرست المرأة: حاضت، ودرس الثوب: أخلق فهو درس ودرس، وبسط دريسا أي: ثوباً وبساطاً خلقاً، وقتل رجل في مجلس النعمان بن المنذر رجلاً فأمر بقتله، فقال الرجل أيقتل الملك جاره؟ ويضيق ذماره؟ قال: نعم إذا قتل جلسه، وخضب دريسه أي بساطه، وطريق مدروس، كثر مشي الناس فيه حتى ذلوله وريع دارس ومدروس، فالمادة تشير إلى معنى الرياضة والتذليل والتعبيد بجمع معانيها وهذا من الدقة بمكان<sup>(١)</sup>.

وأن وما في حيزها في تأويل مصدر مفعول لأجله على حذف مضاف أي كراهية أن تقولوا، وإن مخففة عند البصرين، ويعنى «ما» واللام بمعنى إلا عند الكوفيين.

مرجع الضمير:

«دراستهم» أعاد الضمير جمعا، لأن كل طائفة منهم جمع<sup>(٢)</sup>.

### [سورة الأعراف]

﴿٢١﴾ «كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذره وذكرى للمؤمنين»

الإعراب

كتاب: مرفوع لوجهين

أحدهما: أنه خبر (المص) على قول من جعله مبتدأ، الثاني أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف، وتقديره: هذا كتاب.

(١) البحر ٤: ٢٥٧

(٢) الفتوحات ٢: ١١٩، البحر ٤: ٢٦٦



وذكرى: في موضع رفع بالعطف على كتاب، أو على تقدير مبتدأ والتقدير: هذه ذكرى، والنصب بالعطف على موضع ﴿لتنذر به﴾ أي إنذارا وذكرى أو بالعطف على موضع الهاء في ﴿به﴾، والجر بالعطف على ﴿لتنذر﴾، لأن معناه للإنذار فكأنه قال: للإنذار والذكرى.

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿منه﴾ يعود على الكتاب، وهو الظاهر، ويجوز أن يعود على الإنزال المدلول عليه بأنزل، أو على الإنذار، أو على التبليغ المدلول عليهما بسباق الكلام، أو على التكليل الذي تضمنه المعنى<sup>(١)</sup>.

﴿لتنذر به﴾ أي بالكتاب المتزل متعلق بأنزل وما بينهما اعتراض، أو العلم بأنه موفق للقيام بحقه، موجب للتجاسر على ذلك<sup>(٢)</sup>.

{١٣} ﴿قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج إنك من

الصاغرين﴾

الإعراب:

﴿أن تتكبر فيها﴾ أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر فاعل تكون، لأنه فعل تام، لأنه متضمن معنى ينهي أو يصح.

﴿إنك من الصاغرين﴾ إن وما بعدها في محل نصب حال أي ذليلا

صاغرا.

(١) إرشاد العقل السليم ٣: ٢١٠

(٢) معاني القرآن للفراه ١: ٣٧٩، ٣٨٠.

مرجع الضمير:

﴿فأهبط منها﴾ من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة إلى الأرض التي هي مقر العاصين المتكبرين من الثقلين، أو منها أي من الجنة، وكونه من سكانها مشهور أو منها أي من رمة الملائكة المعززين، فإن الخروج من زمريهم هبوط، وأي هبوط أو ﴿منها﴾ أي من السماء وإليه ذهب جماعة ورد بأن وسوسته لأدم عليه السلام كانت بعد هذا الطرد فلا بد أن يحمل على أحد الوجهين السابقين قطعاً، وتكون وسوسته على الوجه الأول بطريق النداء من باب الجنة كما روى عن الحسن البصري.

{١٤} ﴿قال أنظرنى إلى يوم يبعثون﴾

مرجع الضمير:

ضمير ﴿يبعثون﴾ عائد على ما يدل عليه المعنى، إذ ليس في اللفظ ما يدل عليه.

{٢٢} ﴿.. وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ..﴾

اللفظة والإعراب:

﴿يخصفان﴾ خصف النعل خصفاً: خروها، والمعنى يلزقان بعضه ببعض ليسترأ به عورتها، وخصف نعله خصفاً من باب ضرب فهو خصاف وهو فيه كرقع الثوب.

مرجع الضمير:

﴿عليهما﴾ أي على عورتيهما كأنه قبل: يخصفان على سواتهما، وعاد بضمير الاثنين، لأن الجمع يراد به اثنان، ولا يجوز أن يعود الضمير على آدم وحواء، لأنه تقرر في علم العربية أنه لا يتعدى فعل الظاهر والمضمر المتصل المنصوب لفظاً أو محلاً في غير باب ظن وعلم وفقد ووجد.

{٢٧} ﴿.....﴾ إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ﴿

اللغة والإعراب:

﴿قبيله﴾ القبيل الجماعة يكونون من ثلاثة فصاعداً من جماعة شتى، والقبيل الجماعة من أب واحد فليست القبيلة تأنيث القبيل لهذه المغايرة ﴿من حيث﴾ جار ومجرور، وحيث مبنية على الضم لوجهين:

١- أنها اقتطعت عن الإضافة إلى المفرد، لأنها لا يجوز إضافتها إلا إلى الجمل، فلما اقتطعت عن الإضافة إلى المفرد وهو الأصل تنزل منزلة بعض الكلمة، لأن المضاف والمضاف إليه بمنزلة كلمة واحدة، فلما تنزلت منزلة بعض الكلمة بنيت، لأن بعض الكلمة مبني.

٢- بني لأنه أشبه الحرف، لأنه لا يفيد مع كلمة واحدة كما أن الحرف لا يفيد مع كلمة واحدة، لأنه يلزم إضافته إلى الجمل، والجملة أقل ما تكون مركبة من كلمتين مبتدأ وخبر، أو فعل وفاعل فلما أشبه الحرف، والحرف مبني فكذلك ما أشبهه وبنيت على حركة لالتقاء الساكنين.

جملة ﴿لا ترونهم﴾ في محل جر بالإضافة ﴿الشياطين﴾ مفعول به أول، وأولياء: مفعول به ثان (للذين) جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لأولياء.

مرجع الضمير:

قرئ شاذاً ﴿من حيث لا ترونه﴾ بإفراد الضمير فيحتمل أن يكون عائداً على الشيطان وقبيله، إجراء له مجرى اسم الإشارة، ويحتمل أن يكون عائداً على الشيطان وحده، لكونه رأسهم وكبيرهم .

{٤٨} ﴿ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون﴾

الإعراب:

﴿يعرفونهم﴾ مرفوع بثبوت النون، الوار: فاعل، الضمير: مفعول به الجملة: صفة لـ (رجالاً) (قالوا) الجملة مفسرة لا محل لها من الإعراب فرت النداء، ما: اسم استفهام للتوبيخ أي شيء أغنى عنكم ويصح أن تكون نافية، وعلى الأول تكون مفعولاً مقديماً لأغنى.

مرجع الضمير:

﴿يعرفونهم﴾ أي يعرفون أهل الجنة ببياض وجوههم، ويعرفون أهل النار بسواد وجوههم فذلك قوله: ﴿يعرفون كلا بسيماهم﴾

وأصحاب الأعراف أقوام اعتدلت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم الحسنات عن الجنة، ولم تبلغ بهم سيئاتهم النار، ثم أدخلهم الله الجنة بفضل رحمته<sup>(١)</sup>.

{٥٧} ﴿وهو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون﴾.

### القراءة والإعراب:

بشرا بضم الباء وسكون الشين جمع بشير أي مبشرات وفيه أربع قراءات سبعة، والثانية بشرا الضميتين، والثالثة «نشرا» بالنون ويضمّتين، والرابعة نشرا بفتح النون وسكون الشين، ومعنى نشرا مضروقة «بشرا» حال، أي مبشرات بالخصب والتماء «أقلت» في محل جر بالإضافة، جملة سقناه لا محل لها جواب الشرط (به) أي بالسحاب، أو بالبلد، أو بالسوق أي المصدر المفهوم من سقناه، وجوز أبو حيان أن يعود إلى الأقرب، وإلى غير الأقرب، ويجوز أن يعود على الريح، والتذكير بتأويل المذكور، ويحتمل أن يعود الضمير إلى الماء وهو الظاهر.

### البلاغة:

المجاز المرسل في قوله: «بين يدي رحمته» التي هي الغيث والعلاقة هي السببية، لأن اليد سبب الإنعام والإنتعام: الرحمة .

التشبيه المرسل في قوله: «كذلك نخرج الموتى»

{٨٢} وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم من قريبتكم إنهم أناس

يتطهرون»

### الإعراب:

«جواب» خبر كان المقدم، وأن المصدرية وما في حيزها في تأويل مصدر

اسم كان المؤخر أي إلا قولهم .

مرجع الضمير:

﴿أخرجوهم﴾ أي لوط وابنتيه يقولون: يرغبون عن أعمال قوم لوط، ويتزهدون عنها<sup>(١)</sup>.

{٨٦} ﴿ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا واذكروا إذ كنتم قليلا فكشركم وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين﴾

الإعراب:

﴿واذكروا﴾ إما أن يكون مفعوله محذوفا فيكون هذا الظرف معمولا لذلك المفعول أي اذكروا نعمته عليكم في ذلك الوقت، وأما أن يجعل نفس الظرف مفعولا به قاله الزمخشري.

كيف: اسم استفهام في محل نصب خبر كان المقدم وعاقبة المفسدين اسمها، وقد علق الاستفهام النظر فالجمله في محل نصب بتزج الخافض، والجار والمجرور متعلقان بانظروا

مرجع الضمير:

﴿آمن به﴾ إلى كل صراط تقديره: توعدون من آمن به، وتصدون عنه فوضع الظاهر الذي هو سبيل الله موضع الضمير لزيادة في تقييح أمرهم، ودلالة على عظم ما يصدون عنه

﴿وتبغونها عوجا﴾ أي وتطلبون لسبيل الله عوجا أي تصفونها للناس بأنها سبيل معوجة غير مستقيمة لتصدوهم عن سلوكها، والدخول فيها أو يكون

(١) معاني القرآن للقرطبي: ١: ٣٨٥

تهكما بهم، وأنهم يطلبون لها ما هو محال، لأن طريق الحق لا يعوج<sup>(١)</sup>.

{١٠١} ﴿تلك القرى نقص عليك من أنبائها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين﴾  
الإعراب:

تلك: مبتدأ، القرى: خبرها، نقص: الجملة حال أي قاصين كقوله:  
﴿تلك بيوتهم خاوية﴾<sup>(٢)</sup>، ويجوز أن تكون القرى صفة لتلك، ونقص  
الخبر، ويجوز أن يكون نقص خبرا بعد خبر ﴿ولقد جاءتهم﴾ الواو:  
استئنافية، أو عاطفة، واللام جواب قسم محذوف، قد حرف تحقيق، وجائتهم  
فعل ومفعول به، رسلهم: فاعل، ﴿ليؤمنوا﴾ اللام للجهود، ويؤمنوا فعل  
مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام الجحود، والجار والمجرور متعلقان بالخبر  
المحذوف، أي فما كانوا يريدون ليؤمنوا.

### مرجع الضمير

﴿رسلهم، ليؤمنوا، كذبوا﴾ الضمائر متوافقة في المرجع، وقيل ضمير  
﴿كذبوا﴾ راجع إلى أسلافهم.

والمنى: فما كان الأبناء ليؤمنوا بما كذب به الآباء، ولا يخفي ما فيه من  
التعسف، وقيل المراد ما كانوا ليؤمنوا لو أحييناهم بعد إهلاكهم، ورددناهم إلى  
دار التكليف بما كذبوا من قبل كقوله تعالى ﴿ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه﴾<sup>(٣)</sup>،

(١) الكشف ٢: ٩٤

(٢) النمل ٥٧.

(٣) الأنعام ٢٨.





الإعراب :

﴿أمتم﴾ في محل نصب مقول القول

مرجع الضمير :

الضمير في ﴿به﴾ عائد على الله تعالى لقوله: ﴿آمنا برب العالمين﴾، ويجوز أن يعود على موسى، وأما الذي في سورة طه والشعراء في قوله ﴿أمتم له﴾ فالضمير لموسى لقوله ﴿إنه لكبيركم﴾

{١٣٢} ﴿وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين﴾

الإعراب:

﴿وقالوا مهما تأتنا به﴾

مهما فيها ثلاثة أوجه:

أحدها: أن يكون أصلها ﴿ما ما﴾ و﴿ما﴾ فيها للشرط زيدت الثانية للتأكيد، وركبت إحداهما مع الأخرى فاستثقل اجتماعهما بلفظ واحد، فأبدل من ألف ﴿ما﴾ الأولى (هاء)

الثاني: أن يكون أصلها (مه) بمعنى اكفف واسكت، زيدت عليها ﴿ما﴾ التي للشرط، وقيل حدث فيها معنى الشرط بالتركيب.

الثالث: ألا تكون مركبة بل هي حرف واحد، لأن الأصل عدم التركيب، ولا مانع أن تكون موضوعة على هذا المعنى من غير تركيب، والوجهان الأولان أشهر من هذا الوجه .

ومهما: في موضع نصب بتأتنا على قول من قال زيداً ضربته ويجوز أن تكون في موضع رفع على قول من قال: زيد ضربته، وتأتنا مجزوم بهما، لأنه شرط، وجواب الشرط قوله تعالى: ﴿فما نحن لك بمؤمنين﴾<sup>(١)</sup>.

{١٣٦} ﴿فانتقمنا منهم فأغرقناهم في اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين﴾

مرجع الضمير:

﴿هنا﴾ الظاهر عود الضمير في ﴿هنا﴾ إلى الآيات، وقيل يعود إلى النعمة التي دل عليها ﴿فانتقمنا﴾<sup>(٢)</sup>.

{١٤٢} ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأئمنّاها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين﴾

الإعراب:

الوار في الآية للاستئناف لتفصيل المجمال في سورة البقرة:

﴿وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة﴾

واعدنا: فعل وفاعل، موسى: مفعول به، ثلاثين: مفعول به ثان، وفيه حذف مضاف والتقدير تمام ثلاثين ليلة: تمييز، وذلك ليصومها حتى نكلمه.

﴿أربعين﴾ حال، ليلة: تمييز، وقيل هو مفعول ﴿تم﴾، لأن معناه بلغ،

(١) البان ١: ٣٧١

(٢) البحر ٤: ٣٧٥

ولا يصح أن يكون ظرفاً للتمام، لأن التمام إنما هو بآخر جزء من تلك الأزمة.

﴿هارون﴾ بدل من أخيه، أو عطف بيان

مرجع الضمير:

﴿وَأَتَمْنَاهَا﴾ الهاء عائدة على المواعدة المفهومة من واعدنا وقال الخوفاي:  
إلى ﴿ثلاثين﴾ ولا يظهر، لأن الثلاثين لم تكن ناقصة فتمت بعشر<sup>(١)</sup>.

﴿١٤٥﴾ ﴿وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ  
فَخَلَّهَا بِقُوَّةٍ﴾

الإعراب:

﴿في الألواح﴾ جار ومجرور متعلق بمحذوف حال، ﴿من كل شيء﴾ جار  
ومجرور متعلق بمحذوف مفعول به، والمراد الألواح التوراة ﴿موعظة﴾ بدل من  
محل ﴿من كل شيء﴾ لأنه مفعول به ويجوز إعرابه مفعولاً لأجله، أي كتبنا  
له تلك الأشياء للموعظة والتفصيل ﴿لكل شيء﴾ جار ومجرور متعلقان  
بـ ﴿تفصيلاً﴾، أو صفة له.

مرجع الضمير:

﴿فخلَّها﴾ عائد على ﴿ما﴾، أو على الألواح، أو على كل شيء، لأنه  
بمعنى الأشياء، أو على التوراة، أو على الرسالات<sup>(٢)</sup>.

﴿١٥٣﴾ ﴿وَالَّذِينَ هَمُّوا بِالْسَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَأَمْنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنَ

(١) البحر ٤: ٣٨٠

(٢) لكشاف ٢: ١١٦

بعدها لغفور رحيم﴿

الإعراب:

﴿من بعدها﴾ جار ومجرور متعلق بمحذوف حال ﴿إن ربك ..﴾ إن واسمها ﴿من بعدها﴾ حال، واللام للمزحقة، وغفور خير أول، ورحيم: خير ثان، والجملة كلها خبر الذين.

مرجع الضمير:

﴿من بعدها﴾ أي من بعد عمل السيئات، أو عائد على التوبة المصدر المفهوم من ﴿تابوا﴾، وهذا أولى، لأنه لو عاد على السيئات احتج إلى حذف مضاف ومعطوف، والتقدير من بعد عمل السيئات والتوبة<sup>(١)</sup>.

{١٥٦} ﴿...ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون﴾

مرجع الضمير:

﴿فسأكتبها﴾ الضمير عائد على الرحمة، لأنها أقرب مذكور، ويحتمل أن يعود على حسنة من قوله: ﴿واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة﴾

{١٥٧} ﴿...فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون﴾

مرجع الضمير:

فإن قلت: ما معنى قوله: ﴿أنزل معه﴾ وإنما أنزل مع جبريل ؟

(١) البحر ٤ : ٣٩٧ ، ٣٩٨ .

قلت معناه أنزل مع نبوته، لأن استنباه كان مصحوباً بالقرآن مشفوعاً به، ويجوز أن يعلق باتبعوا أي واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي، والعمل بسته، وبما أمر به، ونهى عنه، أو اتباعوا القرآن<sup>(١)</sup>.

{١٩١، ١٩٠} ﴿فلما آتاهما صالحا جعلاه شركاء فيما آتاهم فتعالى الله عما يشركون أشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون﴾  
الإعراب :

﴿شركاء﴾ مفعول جملا ﴿له﴾ جار ومجرور متعلق بمحذوف حال، لأنه كان في الأصل صفة لشركاء وتقدم ﴿فيما﴾ جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لشركاء، وجملة آتاهما صلة، والمعنى أتى أولادهما، وقد دل على ذلك قوله: ﴿فتعالى الله عما يشركون﴾ حيث جمع الضمير، وآدم وحواء بريثان من الشرك.

مرجع الضمير:

﴿يشركون﴾ الضمير لهما ولأعقابهما المقتدين بهما، وقرأ نافع وأبو بكر شركا أي شركة بأن أشركا فيه غيره، أو ذوي شرك وهم الشركاء، وهم ضمير الأصنام جئ به على تسميتهم إياها آلهة<sup>(٢)</sup>.

﴿ما﴾: واقعة على الأصنام وأفرد الضمير في يخلق نظرا للفظ ﴿ما﴾ وجمع في وهم يخلقون، ولا يستطيعون إلى آخر الضمائر نظرا لمعناها.

(١) الكشاف ٢: ١٢٢، ١٢٣.

(٢) البياضي ٢٣١.

{١٩٣} ﴿وإن تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أدعوتهم أم أنتم صامتون﴾  
الإعراب:

﴿لا يتبعوكم﴾ لا : نافية ، ويتبعوكم جواب الشرط للمجزوم ﴿سواء﴾ خبر مقدم ، والهمزة تؤول مع ما بعدها بمصدر مبتدأ مؤخر ، ويجوز إعراب ﴿سواء﴾ خبر لمبتدأ محذوف والمصدر المؤول فاعل لسواء الذي أجرى مجرى المصادر .

مرجع الضمير:

﴿وإن تدعوهم﴾ أي المشركين إلى الإسلام لا يتبعوكم ، وقرأ نافع بالتخفيف وفتح الياء ، وقيل الخطاب للمشركين وهم : ضمير الأصنام أي إن تدعوهم إلى أن يهدوكم لا يتبعوكم إلى مرادكم ، ولا يجيؤكم كما يجيؤكم الله ويدل عليه قوله : ﴿فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين﴾

{٢٠٢} ﴿وإخوانهم يمدونهم في الفتي ثم لا يقصرون﴾

الإعراب:

﴿وإخوانهم﴾ الواو : استئنافية ، وإخوانهم : مبتدأ والضمير فيه يعود على الشيطان ، لأنه لا يراد به الواحد بل الجنس والضمير المنصوب في ﴿يمدونهم﴾ يعود على الكفار والمرفوع يعود على الشيطان ، والتقدير : وإخوان الشياطين تدمهم الشياطين ، وعلى هذا فالخبر جار على غير من هوله في المعنى ، ألا ترى أن الإمداد مستند إلى الشياطين ، وهو في اللفظ خبر عن إخوانهم ، قال الزمخشري : وهذا الوجه أوجه لأن إخوانهم في مقابلة ﴿الذين اتقوا﴾ .

مرجع الضمير:

﴿وإخوانهم﴾ الضمير للشياطين أي إخوان الشياطين الذين لم يتقوا يمدهم الشيطان في الغي بالتزين، والحمل عليه، والضمير في ﴿يمدونهم﴾ يعود على الكفار قرئ: يمدونهم: من أمد، ويمدونهم كأنهم يعينونهم بالتسهيل والإغراء، وهؤلاء يعينونهم بالاتباع والامتثال، ثم لا يقصرون: ثم لا يسكون عن إغوائهم حتى يردوهم، ويجوز أن يكون الضمير للإخوان أي لا يكفون عن الغي ولا يقصرون كالمثقين، ويجوز أن يراد بالإخوان الشياطين، ويرجع الضمير إلى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على من هوله<sup>(١)</sup>.



### [سورة الأنفال]

{١} ﴿يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم﴾  
اللغة والإعراب:

ذات: أصلها ذويه، حذفت اللام التي هي الياء، كما حذفت من المذكر في (ذو)، فإن أصله: ذوي فلما حذفت الياء من ذويه، فتحركت الراء، وانفتح ما قبلها فقبلت ألفا فصارت ذات، والوقف عليها بالتاء عند أكثر العلماء والقراء إلا ماروي عن أبي علي قطرب، وأبي حاتم السجستاني من جواز الوقف عليها بالهاء، لأنها هاء تأنث ذي مال<sup>(١)</sup>.

﴿الأنفال﴾ جمع نفل بفتح النون والفاء، كفرس وأفراس والمراد بها: الأغنام، والنفل الزيادة والقيمة والضمير في ﴿يسألونك﴾ من سأل هذا السؤال عن حضروا غزوة بدر، وسأل يكون تارة لاقتضاء معنى في نفس المسئول، فيتعدى إلى الثاني بمن كهذه الآية، وقد يكون لاقتضاء مادة أو مال فيتعدى لاثنتين نحو: سألت زيدا مالا ﴿الأنفال لله﴾ جملة اسمية في محل نصب مقول القول.

﴿فاتقوا﴾ الفاء للفصيحة ﴿ذات﴾ مفعول به، ومعنى ﴿ذات بينكم﴾ ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق، فالبين هنا بمعنى الاتصال، ويطلق أيضا على الفراق فهو من الأضداد.

مرجع الضمير:

﴿يسألونك﴾ ضمير الفاعل ليس عائداً على مذكور قبله، وإنما تفسره وقعة ﴿بدر﴾ فهو عائداً على من حضرها من الصحابة.  
وقال الصفاقسي<sup>(١)</sup>:

ضمير الفاعل في ﴿يسألونك﴾ لعين، وقع منه السؤال يوم بدر، وضمير المفعول وهو الكاف خطاب للنبي ﷺ، والسؤال قد يكون لاقتضاء معنى في نفس المستول فيعدي بمن كقوله:

سلي إن جهلت الناس عنا وعنهم فليس سواء عالم وجهول  
﴿١٠﴾ ﴿وما جعله الله إلا بشراً وتطمئن به قلوبكم وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم﴾.

الإعراب

﴿إلا بشراً﴾ مفعول لأجله، مستثنى من أعم العلل، وتطمئن معطوف عليه، وجر باللام لفقد شرط النصب من اتحاد الفاعل مرجع الضمير:

﴿وما جعله﴾ الضمير يرجع إلى قوله: ﴿أني ممددكم﴾،

لأن المعنى فاستجاب لكم بإمدادكم، ويجوز أن يرجع إلى الإمداد الذي يدل عليه ممددكم<sup>(٢)</sup>، أو على المدد، أو على الوعد الدال عليه ﴿يعمدكم﴾ أو على الألف، أو على الاستجابة<sup>(٣)</sup>.

(١) للجد في إعراب القرآن للجد، ق ١٥ تحقيق المؤلف

(٢) الكشف ٢: ١٤٦

(٣) تيسر ٤: ٢٦٦

{٢٠} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾

مرجع الضمير:

﴿عنه﴾ لرسول الله ﷺ ، لأن المعنى: وأطيعوا رسول الله، كقوله: (والله ورسوله أحق أن يَعْصَوْهُ)<sup>(١)</sup>، ولأن الرسول وطاعة الله شيء واحد ﴿من يطيع الرسول فقد أطاع الله﴾<sup>(٢)</sup>، فكان رجوع الضمير إلى أحدهما كرجوعه إليهما، ويجوز أن يرجع إلى الأمر بالطاعة أي ولا تولوا عن هذا الأمر وامثاله وأنتم تسمعون ، أو ولا تولوا عن رسول الله ﷺ ولا تخالفوه وقيل على الله<sup>(٣)</sup>، وقيل يعود على الجباد،

{٢٤} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ يَحْشُرُونَ﴾

مرجع الضمير:

﴿دعاكم﴾ وحد الضمير كما وحده فيما قبله، لأن الاستجابة إلى رسول الله ﷺ كالاستجابة إلى الله، وإنما يذكر أحدهما مع الآخر للتوكيد<sup>(٤)</sup>. ﴿وأنه﴾ عائد إلى الله تعالى، أو ضمير الشأن<sup>(٥)</sup>.

البلاغة:

(١) التوبة ٦٢.

(٢) النساء ٨٠.

(٣) البحر ٤: ٧٩.

(٤) الكشف ٢: ١٥١، البحر ٤: ٤٩ الفتوحات ٢: ٢٣٧.

(٥) المجيد ٢: ق. ١٢، إرشاد العقل السليم ٤: ١٦.

المجاز في قوله: ﴿يحول بين المرء وقلبه﴾ فأصل الحول تغيير الشيء وانفصاله عن غيره، وباعتبار التغير قيل: حال الشيء يحول، وباعتبار الانفصال قيل: حال بينهما فحقيقة كون الله يحول بين المرء وقلبه أنه يفصل بينهما، فهو مجاز مرسل عن غاية القرب من العبد لأن من فصل بين شيئين كان أقرب إلى كل منهما من الآخر لاتصاله بهما، فالعلاقة المحلية أو السببية، ويجوز أن يكون الكلام استعارة تمثيلية لغاية قربه من العبد، وإطلاعه على مكنونات القلوب وسائر النفوس<sup>(١)</sup>.

{٥٠} ﴿ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق﴾

الإعراب والمعنى ومرجع الضمير:

ولو ترى الكفرة، أو حال الكفرة حين توفاهم الملائكة يبدن، وتقديم المفعول للاهتمام به، وقيل الفاعل ضمير عائد إلى الله عز وجل والملائكة مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿يضربون وجوههم﴾، خبره، والجملة حال من الموصول قد استغنى فيها بالضمير من الواو، وهو على الأول حال منه، أو من الملائكة، أو منهما لاشتماله على ضميريهما<sup>(٢)</sup>.

{٦٠} ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم...﴾

اللغة والإعراب:

(١) إعراب القرآن وبيانه ٣: ٥٥٤

(٢) إرشاد العقل السليم ٤: ٢٧

## تغيير الغائب مستقيم في القراءات المحررة

﴿رباط الخيل﴾ هي ما يرتبط منها، رباط الخيل: حبسها واقتناؤها وهي ما تربط في سبيل الله، ﴿ما﴾ مفعول به، وجملة استطعتم صلة ﴿من قوة﴾ في موضع نصب على الحال من الموصول، أو من العائد عليه

﴿ترهبون﴾ جملة ترهبون: حال من فاعل أعدوا، أي حال كونكم مرهبين، أو حال من مفعول أعدوا وهو الموصول أي حال كونه مرهبا به

مرجع الضمير:

﴿به﴾ الضمير راجع إلى ﴿ما استطعتم﴾<sup>(١)</sup>، وقيل على الإعداد دل عليه ﴿أعدوا﴾ وقيل على القوة، وقيل على رباط الخيل<sup>(٢)</sup>، وقرأ الحسن: ﴿ترهبون﴾ مشدداً للتعدي كالهزمة، وروى أن الحسن قرأ يرهبون بالياء، والتخفيف، والضمير على هذا يعود على الكفار، ومعناه أنهم يخوفون من يليهم من الكفار إذا علموا بما أعددت لهم<sup>(٣)</sup>.

{٦١} ﴿وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله إنه هو السميع

العليم﴾

اللغة والإعراب:

(جنح) له وإليه: مال، (فاجنح) الفاء واقعة في جواب الشرط، والجملة

في محل جزم.

(١) الكشاف: ١: ١٦٦

(٢) البحر: ٤: ٥١٢

(٣) اللجيد: ٢: ق ١٢٤



مرجع الضمير:

﴿وإن جنحوا﴾ الضمير عائد على الكفار مطلقا، أو على خصوص قريظة، فعلى الأول يتمشى القول بالنسخ، وذلك لأنه من جملة الكفار مشركي العرب، وهم لا كتاب لهم فلا يصح الصلح معهم بعقد الجزية، وعلى الثاني: لا نسخ، لأن قريظة يهود وهم أهل كتاب فيصح عقد الجزية لهم، وهذا كله مبني على أن المراد بالصلح هو عقد الجزية، أما لو أريد غيره من العقود التي تفيدهم الأمن وهي الهدنة، والأمان فلا نسخ مطلقا إذ يصح عقدهما لكل كافر.

﴿فاجتنب لها﴾ الهاء للمسلم، والثاني لحمله على نقيضه، والسلم وهو الصلح بالفتح لغة أهل الحجاز، ولغة العرب الكسر<sup>(١)</sup>، وجعله الفراء عائدا على السلم، أو الفعل كما قال: ﴿إن ربك من بعدها لغفور رحيم﴾، ولم يذكر قبله إلا فعلا، فالهاء للفعل<sup>(٢)</sup>.

فائدة في المؤنث:

لقد أثبت العرب أسماء كثيرة بتاء مقدرة ويستدل على ذلك :

١- بالضمير العائد عليها نحو قوله تعالى: ﴿النار وعنها الله الذين كفروا﴾<sup>(٣)</sup>. ﴿وإن جنحوا للسلم فاجتنب لها﴾<sup>(٤)</sup>، ﴿حتى تضع الحرب

(١) معاني القرآن للأخفش ٢: ٣٧٥.

(٢) معاني القرآن للفراء ١: ٤١٦.

(٣) الحج ٧٢.

(٤) الأنفال ٦١.

أوزارها<sup>(١)</sup>.

٢- بوصفه نحو قوله تعالى: ﴿وَتَمِيهَا أذن واعي﴾<sup>(٢)</sup>.

٣- أو حاله نحو قوله تعالى: ﴿والشمس وضحاها﴾<sup>(٣)</sup>.

٤- أو خبره نحو قوله تعالى: ﴿والشمس تجري لمستقر لها﴾<sup>(٤)</sup>.

٥- أو الإشارة إليه نحو قوله تعالى: ﴿هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون﴾<sup>(٥)</sup>.

٦- أو الإسناد إليها ﴿ولمّا فصلت العير﴾<sup>(٦)</sup>، أي بثبوت التاء في فعلها.

٧- ثبوت التاء في تصغيرها نحو: أذينة، عينه في تصغير أذن وعين من الأعضاء المزدوجة، لأن التصغير يرد الأشياء إلى أصولها، وغير المزدوج مذكر الرأس، والقلب.

٨- سقوط التاء من العدد كقول حميد الأرقط يصف قوساً عربية:

أرمي عليها وهي فرع أجمع  
وهي ثلاث أذرع وأصبع  
فأذرع جمع ذراع وهي مؤنثة بدليل سقوط التاء من عددها وهو ثلاث والقاعدة  
المشهورة هي أنه ما كان من الأعضاء مزدوجاً فالغالب عليه التأنيث إلا الحاجبين

(١) محمد ٤.

(٢) الحاقة ١٢.

(٣) الشمس ١.

(٤) يس ٢٨.

(٥) الرحمن ٤٣.

(٦) يوسف ٩٤.



والمنخرين، والخلدين فإنها مذكورة والمرجع السماع، وعد المنخرين من المزدوج لا ينافي عد الأنثى من غيره، لأن الأنثى اسم للمنخرين معا، وكل واحد يسمى منخرلا أنثى ومن المزدوج الكف فهي مؤنثة، وما كان من الأعضاء غير مزدوج فالغالب عليه التذكير، ومن غير الغالب اللسان والقفا فإنهما قد يؤنثان.

{٧٣} {والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض

وفساد كبير}

الإعراب:

{الذين} مبتدأ، {بعضهم} مبتدأ ثان، وأولياء: خبر المبتدأ الثاني،

والجملة خبر المبتدأ

{إلا تفعلوه} إن شرطية، لا: رائدة {تفعلوه} فعل وفاعل، مفعول به

وهو فعل الشرط، تكن: جواب الشرط. وتكن: هنا تامة، وفتنة فاعل أي تحصل فتنة.

مرجع الضمير:

{إلا تفعلوه} عائد على الميثاق، أو على حفظه، أو على النصرة، أو

على الإرث، أو على المجموع<sup>(١)</sup>.

وقال ابن الأثيري: {تفعلوه} فيها وجهان

أحدهما: أن تعود على الوارث، والثاني: أن تعود على الناصر

تكن: تامة بمعنى تقع<sup>(٢)</sup>.

(١) البحر: ٤: ٥٢٢، للجد ٢: ٢٥، روح المعاني: ١٠: ٢٨

(٢) البيان: ١: ٣٩٢



[ سورة التوبة ]

{٣٢} ﴿فَإِنْ تَبَيَّنَ لَهُمْ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ  
وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾

الإعراب:

﴿أَنْتُمْ غَيْرُ﴾ أن وما في حيزها في محل نصب مدت مسد مفعولي اعلموا.

مرجع الضمير:

﴿فهو﴾ الضمير عائد على المصدر المفهوم من الفعل أي المتاب أو التوب،  
أو التوبة خير أي أخير وأحسن من بقائكم على الكفر الذي هو خير في  
زعمكم، أو التفضيل ليس على بابه، والمعنى فهو خير لكم لا شر.

{٣٣} ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ  
وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾.

الإعراب:

هو: مبتدأ، الذي: خبره، ﴿ولو كره﴾: الواو حالية والجملة في محل  
نصب حال.

مرجع الضمير:

﴿ليظهره﴾ أي الرسول عليه الصلاة والسلام على أهل الأديان كلهم، أو  
ليظهر دين الحق على كل دين.

قال أبو حيان:

في عود الضمير أقوال ثلاثة:



هو محمد ﷺ، والهدى: التوحيد، أو القرآن، أو بيان الفرائض، ثم قال: والظاهر أن الضمير في ليظهره عائد على الرسول، لأنه المحدث عنه، والدين هنا جنس أي ليعليه على أهل الأديان كلهم<sup>(١)</sup>.

{٣٤} ﴿...والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم﴾.

اللفة والإعراب:

﴿يكتزون﴾ يجمعون ويدفنون، الذهب: يلكر ويؤنث وله أسماء عديدة وهي: نضر، نضار، نصير، زبرج، زخرف، عسجد، عقيان.

﴿الذين﴾ مبتدأ، ويكتزون: صلة، فبشرهم الفاء واقعة في جواب الشرط، وجملة فبشرهم: خبر والاحسن أن يكون الذين منصوبا بتقدير: بشر الذين يكتزون

مرجع الضمير:

﴿ولا ينفقونها﴾

الضمير عائد على المعنى، لأن كلا منهما جملة وآية دنانير، ودراهم فهو كقوله تعالى: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾.

- ويجوز أن يكون التقدير ولا ينفقون الكنوز بدليل يكتزون واكتفى بذكر أحدهما من صاحبيه كما قال الفراء<sup>(٢)</sup>.

(١) البحر ٥: ٣٣، للمجد ٢: ٢٩

(٢) معاني القرآن للفراء ١: ٤٣٤

- أو يكون التقدير ولا ينفقون الذهب والفضة باعتبار الاموال، والأنواع التي تحتها، أو على النفقة بدليل ينفقونها أو الزكاة ويجوز أن يكون الضمير عائداً على اللفظ أي ولا ينفقون الفضة، وحذف الذهب، لانه داخل في الفضة من حيث إنها معا يشتركان في ثمنية الأشياء، وفي كونهما جوهرين شريفيين، وفي كونهما مقصودين بالكثرة فلما كانا متشاركين في أكثر الصفات كان ذكر أحدهما مغنيا عن ذكر الآخر كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْهَا﴾<sup>(١)</sup> ورد بأن ذلك حكم (أو) لا حكم الواو، إلا أن يدعي أن الواو في والفضة بمعنى (أو) وكذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثاً﴾<sup>(٢)</sup>، حيث جعل الضمير للإثم، أو يكون التقدير: ولا ينفقونها والذهب كذلك كما في قوله: وإني وقيار بها لغريب، أي وقيار كذلك.

قال أبو حيان: عائداً على الذهب، لأن تأنيثه أشهر<sup>(٣)</sup>.

﴿٣٦﴾ {إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خُلِقَ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقِيمُ فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِنْ أَنْفُسَكُمْ}.

الإعراب:

﴿اثنا عشر﴾ خبر إن، شهرا: تمييز، ﴿في كتاب﴾ متعلق بمحذوف صفة

(١) الجملة ١١.

(٢) النساء ١١٢.

(٣) البحر ٥: ٣٦، معاني القرآن للزجاج ٢: ٤٩٢.

لاثنى عشر، أي اثنا عشر كائنة في كتاب الله، وكتاب: مصدر

يوم: منصوب به، ولا يجوز أن يكون اسماً للقرآن، ولا لغيبه من الكتب، لأن الأسماء التي تدل على الأعيان لا تعمل في الظروف، لأنها ليست فيها معنى الفعل، وقيل: يوم منصوب على البدل من موضع قوله: ﴿في كتاب الله﴾.

مرجع الضمير:

﴿منها، فيهن﴾ الضمير عائد على ﴿الاثنا عشر﴾، وقال قتادة، والفراء عائد على الأربعة الحرم، نها عن المظالم فيها، تشريف لها، ويؤيده عوده على الأربعة الحرم كونها أقرب مذكور، وكون الضمير جاء بلفظ ﴿فيهن﴾ ولم يجئ بلفظ ﴿فيها﴾ كما جاء منها أربعة حرم، لأنه قد تقرر في علم العربية أن الهاء تكون لما زاد على العشرة، وتعامل في الضمير معاملة الواحدة المؤنثة، فنقول: الجنود انكسرت، والعرب تقول: لما بين الثلاثة إلى العشرة، لثلاث خلون، وثلاثة أيام خلون إلى العشرة، وما راد على العشرة يقولون: خلت ومضت، ويقولون لما بين الثلاثة إلى العشرة هن وهؤلاء، فإذا راد على العشرة قالوا: ﴿هي وهذه﴾ ويجوز في كل واحد ما جاز في صاحبه قال الفراء: أنشدني أبو القمقام الفقعس:

أصبحن في فرح وفي داراتها سبع ليال غير معلوفاتها

ولم يقل معلوفاتهن، وهي سبع، وكل ذلك صواب إلا أن المؤثر ما فسرت لك<sup>(١)</sup>.

(١) معاني القرآن ١: ٤٣٥، وانظر المذكر والمؤنث ٣٨٤



{٣٩} ﴿لَا تَتَفَرَّوْا يٰمُؤْمِنُونَ عَذَابَآلَيْمًا وَيَسْتَبَدِّلْ قَوْمًا فَيُكْرِمَهُمْ وَلَا تَتَفَرَّوْا شَيْئًا وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

الإعراب:

﴿لَا تَتَفَرَّوْا﴾ إن: أداة شرط، لا: نافية تنفروا: فعل الشرط، يعلبيكم: جوابه، عذابا: مفعول مطلق ﴿شيئا﴾ مفعول مطلق أي شيئاً من الضرر.

مرجع الضمير:

﴿وَلَا تَتَفَرَّوْا شَيْئًا﴾ الضمير لله عز وجل أي لا يقدح تشاقلكم في نصرته دينه أصلاً، فإنه سبحانه الغني عن كل شيء، وفي كل أمر، وقيل الضمير للرسول ﷺ، فإن الله عز وجل وعده العصمة والنصر، وكان وعده سبحانه مفعولاً لا محالة، والأول هو المروي عن الحسن، واختاره أبو علي الجبائي، ويقرب الثاني رجوع الضمير الآتي إليه ﷺ اتفاقاً<sup>(١)</sup>.

{٤٠} ﴿...فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

الإعراب:

﴿وكلمة الله﴾ مرفوعة، لأنها مبتدأ وهي العليا خبره، وقد قرئ كلمة الله بالنصب بالعطف على كلمة ﴿الذين كفروا﴾ وفيه بعد، لأن كلمة الله لم تزل عالية فيبعد نصبها بجعل، لما فيه من إيهام أنها صارت عالية بعد أن لم تكن، والذي عليه جماهير القراء هو الرفع<sup>(٢)</sup>.

(١) روح المعاني، ١٠: ٩٦، الفيضاني ٢٥٤

(٢) البيان: ١: ٤٠٠

مرجع الضمير:

﴿عليه﴾ الضمير يعود إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وقيل على الرسول ﷺ، وقيل عليهما، وأفرده لتلازمهما، ويؤيده ما في مصحف حفصة فأنزل الله سكيتيه عليهما وأيدهما، والظاهر أن الضمير في عليه يعود على أبي بكر رضي الله عنه، لأن النبي ﷺ كان ثابت الجأش، وفي أيده هائد على الرسول ﷺ<sup>(١)</sup>.

وقال العكبري: يعود على أبي بكر، لأنه كان منزعاً<sup>(٢)</sup>.

{٦٢} ﴿يحلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ ليرضوكم واللَّه ورسوله أحق أن يرضوه﴾.

الإعراب:

﴿والله أحق أن يرضوه﴾ أي ورسوله أحق أن يرضوه، فحذف خبر الأول لدلالة خبر الثاني عليه، وهذا ملهب سيبويه.

وذهب المبرد إلى أنه لا حذف في الكلام، ولكن فيه تقديم وتأخير وتقديره عنده: والله أحق أن يرضوه ورسوله، فالحاء على قول المبرد تعود إلى الله تعالى، والله: مبتدأ، وأن يرضوه: بدل منه، وأحق خبر المبتدأ، ويجوز أن يكون: الله مبتدأ، وأن يرضوه: مبتدأ ثان، وأحق خبره، والمبتدأ الثاني وخبره خبر عن المبتدأ الأول.

مرجع الضمير:

أفرد الضمير في أن يرضوه، لأنهما في حكم مرضي واحد إذ رضا الله

(١) البحر ٥: ٤٣، للمجد ٢: ق ١٣١، ب

(٢) إملأ ما من به الرحمن ٢: ٩

هو رضا الرسول ﷺ .

﴿ومن يطع الرسول فقد أطاع الله﴾<sup>(١)</sup>، وإما لانه مستعار لاسم الإشارة الذي يشار به إلى الواحد والمتعدد بتأويل المذكور كما في قول رؤية:

فيها خطوط من سواد ويلق كأن في الجبلد توليع البهق

أي كأن ذلك، أو يكون في الكلام حذف أي حذفت الأولى لدلالة الثانية عليها، والتقدير: والله أحق أن يرضوه، ورسوله أحق أن يرضوه وهذا كقول الشاعر:

نحن بما عتدنا وأنت بما عنت ———— سلك راض والرأي مختلف

ومذهب المبرد أن في الكلام تقدما وتأخيرا تقديره: والله أحق أن يرضوه ورسوله، وقيل الضمير عائد على المذكور كما تقدم في الإعراب

{٦٤} ﴿يحلل المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبؤهم بما في قلوبهم قل استهزئوا إن الله مخرج ما تعملون﴾.

الإعراب:

﴿أن تنزل﴾ في موضع نصب حال بتقدير حرف الجر، وتقديره: من أن تنزل، ويجوز أن تكون في موضع جر على إرادة حرف الجر، لأن حرف الجر يكثر حذفه معها دون غيرها.

مرجع الضمير:

﴿عليهم﴾ أي على المؤمنين، ويجوز أن تكون الضمائر للمنافقين فإن التآول فيهم كالتآول عليهم من حيث إنه مقروء، ومحتج به عليهم، وذلك يدل



على ترددهم أيضا في كفرهم وأنهم لم يكونوا على بت في أمر الرسول ﷺ وقيل إنه خبر في معنى الأمر، وقيل كانوا يقولونه فيما بينهم استهزاء لقوله: قل استهزؤا إن الله مخرج ما تحذرون<sup>(١)</sup>.

{٦٩} «... كما استمتع الذين من قبلكم بخلأفهم وخضتم كالذي خاضوا».

الإعراب:

الكاف في «كالذين» في موضع نصب، لأنها صفة مصدر محذوف، وتقديره: وعدا كما وعد الذين من قبلكم، ودل على تقدير هذا المصدر قوله تعالى قبل هذه الآية «وعد الله المنافقين» فالكاف في «كما استمتع الذين» في موضع نصب أيضا صفة لمصدر محذوف، وتقديره: استمتعا كما استمتع الذين من قبلكم، والكاف في كالذي خاضوا في موضع نصب أيضا صفة مصدر محذوف، وتقديره: خضتم خوضا كالخوض الذي خاضوا<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

قال الفراء: كخوضهم الذي خاضوا، وقيل النون محذوفة أي كالذين خاضوا، أي كخوض الذين، وقيل الذي مع ما بعدها يسبك منها بمصدر أي كخوضهم<sup>(٣)</sup>.

(١) البسيط: ٢٥٩

(٢) البيان: ٤٠٣: ١

(٣) معاني القرآن للقرطبي: ٤٤٦: ١، البحر: ٥: ٦٩



{٧٦، ٧٧} ﴿فلما أتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه﴾  
الإعراب:

لما: بمعنى حين، ﴿وهم معرضون﴾ جملة حالية في محل نصب  
نفاقا: مفعول به ثان في قلوبهم: صفة أي نفاقا متمكنا راسخا في قلوبهم  
﴿إلى يوم﴾ حال أي ممتدا  
مرجع الضمير:

﴿فأعقبهم﴾ الضمير للبخل: يعني فأورثهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم، لأنه كان سببا فيه، وداعيا إليه، والظاهر أن الضمير لله عز وجل، والمعنى: فخذلهم حتى نافقوا وتمكن في قلوبهم نفاقهم، فلا ينفك عنها إلى أن يموتوا بسبب إخلافتهم ما وعدوا الله من التصديق والصلاح وكونهم كاذبين.  
﴿يلقونه﴾ عائد على الله تعالى، وقيل جزاء فعلهم، وجزاء بخلهم<sup>(١)</sup>.

{٩٩} ﴿...ويتخذ ما يتفق قريبات عند الله وصلوات الرسول ألا إنها قربة لهم﴾.

الإعراب:  
﴿ما﴾ اسم موصول مبني في محل نصب مفعول به أول، وقربات: مفعول به ثان ﴿عند الله﴾ ظرف في محل نصب صفة.

(١) الكشاف ٢: ٢٠٤، البحر ٥: ٧٤، اللجيد ٢: ٣٥ ب



مرجع الضمير:

﴿إنها﴾ عائد على الصلوات، أو النفقات، وتحرير هذا القول أنه عائد على ما معناهما<sup>(١)</sup>.

﴿١٢٠﴾ ﴿ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يظنون موطنًا يغيظ الكفار ولا يتالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح﴾

مرجع الضمير:

أفرد الضمير في ﴿به﴾ إجراء له مجرى اسم الإشارة، كأنه قيل إلا كتب لهم بذلك، وقال الصفاقي في ﴿كتب﴾ ضمير يعود إلى الإنفاق المفهوم من يتفقون، ويجوز أن يعود على عمل صالح المتقدم<sup>(٢)</sup>.

﴿١٢٢﴾ ﴿وما كان المؤمنون ليضربوا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون﴾  
الإعراب:

﴿لينذروا﴾ اللام للجهود، ينذروا: منصوب بأن مضمرة وجوبا بعد لام الجهود، وعلامة نصبه حذف النون.

﴿فلولا﴾ الفاء للفصيحة، لولا: حرف تخفيف أي هلا ﴿منهم﴾ متعلق بمحذوف حال، لأنه كان في الأصل صفة لطائفة.

(١) البحر ٥: ١٩، للجد ٢: ٣٧

(٢) البحر ٥: ١١٣، للجد ٢: ١٤١

مرجع الضمير:

﴿ليتفقها ولينذروا﴾ لبواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو، وفي رجوع الطوائف أي ولينذر البواقي قولهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا في أيام غيبتهم من العلوم<sup>(١)</sup>.

### [سورة يونس]

{هـ} ﴿هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون﴾  
اللغة والإعراب:

الضياء: يجوز أن يكون جمع ضوء كسوط وسياط، ويجوز أن يكون مصدر ضاء يضيء ضياء وضوءاً، مثل: عاذ يعوذ عياداً وعوذاً، وعلى أي الوجهين فالمضارع محذوف، وتقديره جعل الشمس ذات ضياء، والقمر ذا نور، ويكون جعل الضياء والنور لكثرة ذلك فيهما ﴿ضياء﴾ مفعولاً ثانياً، وإن كان الجعل بمعنى الخلق كانت الشمس مفعولاً به، وضياء حال ﴿منازل﴾ أي في منازل فهو منصوب على الظرفية، ويجوز أن يكون التقدير: ذا منازل، وقدره على هذا متعدية إلى مفعولين، لأنه معناه: جعل وصير فيكون مفعولاً ثانياً، ويجوز أن يكون قدر متعدياً إلى واحد بمعنى ﴿خلق﴾ وهو الهاء، ومناول: حال أي متقللاً، ورأى أبو البتاء رأياً آخر لا يخلو من وجاهة، وهو أن يكون الضمير منصوباً بترج الخافض، فحذف حرف الجر، أي قدر له منازل، ومنازل

(١) إرشاد العقل السليم ٤: ١١٢، الكشف ٢: ٢٢١، البياض: ٢٧١.

مفعول به، عدد: مفعول به، والسنين مضاف إليه والحساب معطوف على عدد، سئل أبو عمرو عن الحساب أنصبه، أم لجره فقال: ومن يدري عدد الحساب، ومعنى جوابه، أنه سئل هل نعطفه على عدد فتصبه، أم على السنين فتجره؟ فكانه قال: لا يمكن جره إذ يقتضي ذلك أن يعلم عدد الحساب، ولا يقدر أحد أن يعلم عدده، ﴿بالحق﴾ حال، فالحال مستثنى من عموم الأحوال، أي ما خلق ذلك إلا ملتبسا والحكمة البالغة، ولم يخلقه عبثاً، وجملة يفصل الآيات حال أيضاً.

مرجع الضمير:

﴿وقدره منازل﴾ فيه وجهان:

الأول: أنه لهما، ولهما وحد الضمير للإيجاز، وإلا فهو في معنى التثنية اكتفاء بالمعلوم، لأن عدد السنين والحساب إنما يعرف بسير الشمس والقمر، ونظيره قوله تعالى ﴿والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾<sup>(١)</sup>.

والثاني: أن يكون هذا الضمير راجعاً إلى القمر وحده، لأن بسير القمر تعرف الشهور، وذلك لأن الشهور المعتبرة في الشريعة مبنية على رؤية الأهلة، والسنة المعتبرة في الشريعة هي السنة القمرية، كما قال تعالى: إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله<sup>(٢)</sup>.

{١٦} ﴿قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمراً

من قبله﴾.

(١) التوبة ٦٢.

(٢) التفسير الكبير ١٧: ٣٦، البحر ٥: ١٢٥، البياض ٢٧٣.

الإعراب:

عمراً: مشبه بظرف الزمان، فانتصب انتصابه، أي مدة متطاولة، وقيل هو على حذف مضاف، أي مقدار عمر.

مرجع الضمير:

(قبله) الظاهر عوده على القرآن وأجار الكرمانى أن يعود إلى التلاوة، وعلى النزول، وعلى وقت نزوله<sup>(١)</sup>.

(١) البحر ٥: ١٣٣.



{٢٢} ﴿هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان﴾  
الإعراب:

بريح: متعلق بجرين، وعلى هذا فيقال: كيف يتعدى فعل واحد إلى معمولين بحرفي جر متعدين لفظاً ومعنى، فالجواب أن الباء الأولى للتعدية كهي في مررت يزيد، والثانية للسببية فاختلف المعنيان فلذلك تعلقا بعامل واحد، ويجوز أن تكون الباء الثانية للمحال فتعلق بمحذوف، والتقدير: جرين بهم ملتبسة بريح طيبة فتكون الحال من ضمير الفلك ﴿وفرحوا بها﴾ يجوز أن تكون هذه الجملة نسقا على جرين، وأن تكون حالا، وقد معها مضمرة عند بعضهم أي وقد فرحوا، وصاحب الحال الضمير في بهم<sup>(١)</sup>.

#### مرجع الضمير:

﴿جاءتها﴾ عائد إلى الفلك وهو ضمير الواحد، والضمير في قوله: ﴿وجرين بهم﴾ عائد إلى الفلك وهو الضمير الجمع فما السبب فيه؟ الجواب عنه من وجهين:

الأول: أنا لا نسلم أن الضمير في قوله: ﴿جاءتها﴾ عائد إلى الفلك، بل نقول: إنه عائد إلى الريح الطيبة المذكورة في قوله: ﴿وجرين بهم بريح طيبة﴾  
الثاني: لو سلمنا ما ذكرتم إلا أن لفظ ﴿الفلك﴾ يصلح للواحد، والجمع، فحسن الضميران<sup>(٢)</sup>.

(١) الفترحات ٢: ٣٤١

(٢) التفسير الكبير ١٣: ٧٠

قال أبو حيان:

الضمير في ﴿بهم﴾ عائد على الكائنين في الفلك، وهو التفات، وضمير ﴿جرين﴾ يعود على الفلك الجمع<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

التفات من الخطاب إلى الغيبة، ثم العودة إلى الغيبة وذلك في قوله تعالى: ﴿هو الذي يسيركم في البر والبحر﴾ إلى آخر الآية فلما كان قوله: هو الذي يسيركم خطاباً ينطوي على الامتنان، وإظهار نعمة المخاطبين، ولما كان المسير في البر والبحر مؤمنين وكفاراً، والخطاب شامل لهم جميعاً حسنَ خطابهم بذلك ليستديم الصالح الشكر، ولعل الطالح يتذكر هذه النعمة فينتهياً قلبه لتذكر وشكر مسديها، ولما كان في آخر الآية ما يقتضي أنهم إذا نجوا بقوا في الأرض عدل عن خطابهم بذلك إلى الغيبة لئلا يخاطب المؤمنين بما لا يليق صدورهم منهم وهو البغي بغير الحق هذا من جهة، ومن جهة ثانية ذكر لغيرهم حالهم ليعجبهم منها كلخير لهم، ويستدعي منهم الإنكار عليهم، والتقبيح لما اقترفوه، ففي الالتفات فائدتان، وهما المبالغة والمقت والتبعيد وكذلك المشاكلة حيث أفرد لفظ الريح للمشاكلة لوجهين، لأنه في مقابلة قوله سبحانه: جاءتهم ريح عاصف، ولأن الرحمة تقتضي هنا وحدة الريح، فإن السفينة إنما تسير بريح واحدة، ولو اختلفت عليها الرياح هلكت، ولذا أكد بوصف الطيبة.

{٥٠} ﴿قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله بيّاتاً أو نهاراً ماذا يستعجل منه المجرمون﴾.

(١) البحر ٥: ١٣٩، الكشاف ٢: ٢٣١، ٢٣٢

الإعراب:

في ﴿ماذا﴾ وجهان :

﴿ما﴾ يجوز أن يكون في موضع رفع، وذلك إذا كان ﴿ذا﴾ بمعنى الذي، والمعنى ما الذي يستعجل منه المجرمون فيكون ﴿ما﴾ مبتدأ، والذي خبره، ويجوز أن يكون في موضع نصب وذلك إذا جعلت ﴿ما﴾ و ﴿ذا﴾ اسما واحدا، والمعنى أي شيء يستعجل منه المجرمون فيكون مفعول يستعجل، والمجرمون فاعل يستعجل، وجوز بعض النحويين وجهًا ثالثًا على أن تكون ﴿ما﴾ مبتدأ، ويستعجل خبره على حد قولهم: زيد ضربت أي ضربته، وأنكر جوازه بعض النحويين، وقال هذا إنما يجوز في ضرورة الشعر كقول الشاعر:

قد أصبحت أم الخيار تدعى على ذنبا كله لم أصنع

أي لم أصنعه، ولا يجوز مثله في اختيار الكلام ومثله قراءة ابن عامر في سورة الحديد ﴿وكلا وعد الله الحسنى﴾<sup>(١)</sup> أي وعده، فدل على جوازه، وإنما كان هذا الحذف قليلًا في اختيار الكلام<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

إن شئت جعلت ﴿ماذا﴾ استفهامًا محضًا على جهة التعجب، كقوله: ويلهم ماذا أرادوا باستعمال العذاب؟

وإن شئت عظمت أمر العذاب فقلت: بماذا استعجلوا وموضعه رفع إذا

(١) الحديد ١٠

(٢) البيان ١: ٤١٤، ٤١٥



جعلت الهاء راجعة عليه، وإن جعلت الهاء في ﴿منه﴾ للعذاب، وجعلته في موضع نصب أوقعت عليه الاستعجال<sup>(١)</sup>.

{٥٣} ﴿ويستنبؤنك أحق هو قل إي وري إنه لحق﴾

اللغة والإعراب:

﴿الاستنباء﴾: طلب النبا الذي هو الخير

﴿ويستنبؤنك﴾ يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون بمعنى يستخبرونك فيتعلى إلى مفعولين، فالمفعول الأول: الكاف

﴿أحق هو﴾ استفهام، خبر مقدم، ومبتدأ مؤخر، والجملة في موضع المفعول الثاني

الثاني: أن يكون بمعنى يستعلمونك فيتعلى إلى ثلاثة مفاعيل فتكون الجملة الاسمية قد سدت مسد المفعولين قل: إي وري: ﴿إي﴾ حرف يكون مع القسم بمعنى نعم، ومنه قولهم: أيها الله بمعنى أي والله، - إنه لحق.

جواب القسم<sup>(٢)</sup>، ﴿إي﴾ بمعنى نعم في القسم خاصة، كما كان هل بمعنى قد، ويصلونه في التصديق بواو القسم فيقولون (أيو) ولا ينطقون به وحده<sup>(٣)</sup>. (هو) مرجع الضمير يعود على العذاب الموعود، أو أمر الساعة، أو الوعيد.

(١) معاني القرآن للفراء ١: ٤٦٧

(٢) البيان ١: ٤١٥

(٣) قال الزمخشري: سمعتم يقولون: إيو فيصلونه بواو القسم ولا ينطقون به وحده الكشاف ٢: ٢٤١



{٥٤} ﴿ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لافتدت به، وأسروا الندامة لما رأوا العذاب ونقض بينهم بالقسط وهم لا يظلمون﴾.  
الإعراب:

لو: حرف امتناع لامتناع والمعنى امتنع افتداء كل نفس من العذاب لامتناع ملكها لما تقدي به، وهو جميع ما في الأرض من الأموال.

﴿افتدي﴾ يجوز أن يكون متعدياً، وأن يكون قاصراً، فإذا كان مطاوعاً لمتعد كان قاصراً تقول فديته فافتدي، وإن لم يكن مطاوعاً يكون بمعنى فدى فيتعدى لواحد، والفعل هنا يحتمل الوجهين فإن جعلناه متعدياً فمفعوله محذوف تقديره: لافتدت به نفسها، وهو من اللجاء كقوله تعالى: ﴿يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها﴾<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿بينهم﴾ أي بين الظالمين والمظلومين، دل على ذلك ذكر الظلم، أو عائداً على (كل نفس ظلمت)، وقيل على المؤمن والكافر، أو الاتباع والرؤساء<sup>(٢)</sup>.

{٥٨} ﴿قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون﴾

الإعراب:

﴿بفضل الله﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف، والأصل ليفرحوا بفضل الله وبرحمته فبذلك، ثم قدم الجار والمجرور على الفعل، لإفادة الحصر،

(١) الفترحات ٢: ٣٥٦

(٢) البحر ٥: ١٦٩

## ===== ضمير الضائب مستقيم في القرآن الكريم =====

وادخلت الفاء لإفادة معنى السببية فصار بفضل الله ويرحمته فليفرحوا، ثم قال فبذلك فليفرحوا للتأكيد والتقرير ثم حذف الفعل الأول لدلالة الثاني عليه، والفاء الأولى جزائية، والثانية للسببية، ثم قالوا الفاء الداخلة على بذلك رائدة، وبذلك بدل من بفضل، والأولى أن تكون عاطفة، وبذلك عطف على بفضل الله، وذلك أصبح من جعلها رائدة، والفاء الداخلة على فليفرحوا فهي للفصيحة، لأنها داخلة لمعنى الشرط كأنه قيل: إن فرحوا بشيء فليخصوها بالفرح فإنه ليس ثمة ما هو أدمى إلى الفرح وأثلج للصدر منهما، هو: مبتدأ، خير: خبر. خير: خبر.

### مرجع الضمير:

﴿هو﴾ راجع إلى ذلك باعتبار مدلوله، وهو: مفرد فروعى لفظ، وإن كان عبارة عن الفضل والرحمة، ويجوز إرجاع الضمير إليهما ابتداء بتأويل المذكور كما فعل في ذلك، أو جعلهما في حكم شيء واحد ويجوز أن يرجع إلى المصدر أعني المجيء الذي أشير إليه في قوله: ﴿قد جاءكم﴾.

﴿ما﴾ تحتل الموصولية والمصدرية، وقرأ ابن عامر ﴿تجمعون﴾ بالخطاب لمن خاطب ب﴿يأيها الناس﴾ سواء أكان عاما أو خاصا بكفار قريش، وضمير ﴿فليفرحوا﴾ للمؤمنين أي فبذلك فليفرح المؤمنون، فهو خير ﴿ما﴾ تجمعون أيها المخاطبون، وعلى قراءة ﴿فلتفرحوا﴾، ﴿وافرحوا﴾ يكون الخطاب للمؤمنين، وجوز أن يكون لهم على قراءة الغيبة أيضا التفاتا، وتعقب بأن الجمع أنسب بغيرهم، وإن صح وصفهم به في الجملة فلا ينبغي أن يلتزم القول بما يستلزمه مادام مندوحة عنه<sup>(١)</sup>.

(١) روح اللغات ١١: ١٤٢



البلاغة:

تقديم الجار والمجرور على الفعل لإفادة الحصر، وإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداها من فوائد الدنيا ﴿فليفرحوا﴾ للمؤمنين أي فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما تجمعون أيها المخاطبون، وعلى قراءة ﴿فلتفرحوا﴾، ﴿والفرحوا﴾: يكون الخطاب للمؤمنين، وجوز أن يكون لهم على قراءة الغيبة التثنيات.

{٦١} ﴿وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه...﴾

الإعراب:

ما: نافية تكون: مضارع ناقص، واسمها مستتر، وفي شأن خبر تكون، وقرآن: مفعول به محلا، أي وما تتلون من التنزيل من قرآن، لأن كل جزء منه قرآن

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿منه﴾ للشأن، لأن تلاوة القرآن شأن من شئون رسول الله ﷺ، بل هو معظم شأنه، أو للتنزيل كأنه قيل: وما تتلون من التنزيل من القرآن، لأن كل جزء منه قرآن، والإضمار قبل الذكر: تفخيم له، أو لله عز وجل<sup>(١)</sup>، أو يعود على الشأن على تقدير: حذف المضاف وتقديره، وما تتلو من أجل الشأن من قرآن، أي يحدث لك شأن فتلو القرآن من أجله.

(١) الكشف: ٢: ٢٤٢، البحر: ٥: ١٧٤، والمجيد: ٢: ١٧٤

{٧٤} ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطِيعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾.

الإعراب وعود الضمير :

الضمير في ﴿كذبوا﴾ يعود على قوم نوح، والهاء في ﴿به﴾ لنوح، والظاهر أن ﴿ما﴾ موصولة لعود ضميره عليها، وقال ابن عطية: مصدرية، واستبعد بقاء الضمير غير عائد على مذكور، وضمير كذبوا عائد على ما عاد عليه، فما كانوا، وقيل عائد على قوم نوح، ومن قبل متعلق بكذبوا، أي من قبل بعثة الرسل، أو بما كذبوا قوم نوح من قبلهم<sup>(١)</sup>.

{٧٨} ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنُلَاقَكَ عَمَا وَجَلْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبَرَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ﴾

الإعراب:

﴿وتكون لكما الكبرياء﴾

الكبرياء اسم تكون، ولكما: الخبر ﴿في الأرض﴾ فيه خمسة أوجه:

أحدها : أن يكون متعلقا بنفس الكبرياء

الثاني: أن يتعلق بنفس تكون

الثالث: أن يتعلق بالاستقرار في لكما لوقوعه خبرا

الرابع: أن يكون حالا من الكبرياء

(١) للجد ٢: ٥٢ب، تفسير ابن عطية ٥: ٢٥ المكري ١٧: ٢

الخامس : أن يكون حالا من الضمير في لكما لتحمله أياء، والكبرياء مصدر على وزن فعليات، وسمي الملك بالكبرياء، لأنه أكبر ما يطلب من أمور الدنيا<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿وما نحن لكما بمؤمنين﴾ تنية الضمير في هذين الموضعين بعد إفراده فيما تقدم باعتبار شمول الكبرياء لهما عليهما السلام، واستلزام التصديق لأحدهما التصديق للآخر<sup>(٢)</sup>.

﴿٨٣﴾ ﴿فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملثهم أن يفتنهم وإن فرعون لعال في الأرض وإنه لمن السرفين﴾

الإعراب:

﴿على خوف من فرعون وملثهم أن يفتنهم﴾ على بمعنى مع، وهي مع مجرورها في محل نصب على الحال ﴿أن يفتنهم﴾ أن وما في حيزها بدل اشتمال من فرعون أي على خوف من فتنة فرعون، أو مفعول لأجله بعد حذف اللام

مرجع الضمير:

﴿من قومه﴾ راجع إلى موسى، لأنه هو المحدث عنه وهو أقرب مذكور، وأريد قومه الذين كانوا بمصر من أولاد يعقوب، هلك الآباء، وبقي الأبناء فسما ذرية بهذا الاعتبار، وآباؤهم قوم موسى من حيث إنهم بنو إسرائيل وهو

(١) الفتحاح ٢: ٣٦٦

(٢) إرشاد العقل السليم ٤: ١٦٩

## **تجميع الخطائب مستقيم في القرآن الكريم**

منهم، وقيل هم قوم لجروا من قتل فرعون، وذلك أن فرعون لما أمر بقتل بني إسرائيل كانت المرأة من بني إسرائيل إذا ولدت ابناً وهبته لقبطية خوفاً من القتل وقيل راجع إلى فرعون، والذرية مؤمن آل فرعون، وأسية امرأته، وخازنه، وامرأة خازنه، وماشطته ﴿وملئهم﴾ يعود إلى فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال ريعة ومضر، أو لأنه ذو أصحاب يأتمرون له، ويسجور أن يرجع إلى الذرية أي على خوف من فرعون، وخوف من أشرف بني إسرائيل، لأنهم كانوا يمنعون أعقابهم خوفاً من فرعون عليهم، وعلى أنفسهم ويدل عليه قوله: ﴿أن يفتنهم﴾ يريد أن يعذبهم وإفراده بالضمير للدلالة على أن الخوف من الملأ كان بسببه، وجمع الضمير في ملئهم خمسة أوجه:

الأول: أنه إذا ذكر علم أن معه غيره فعاد الضمير إليه وإلى من معه.

والثاني: أنه إخبار عن جبار فعبر عنه بلفظ الجمع.

الثالث: أن في الكلام حذف مضاف، وتقديره: على خوف من آل فرعون، فحذف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه.

الرابع: أن جمع الضمير يعود على الذرية التي تقدم ذكرها الخامس: أنه يعود على القوم الذين تقدم ذكرهم وذكر تلك الأوجه الألوسي، أو ما يقرب منها مع وجود بعض الردود<sup>(١)</sup>.

(١) روح المعاني ١١: ١٦٩



[سورة هود]

{٢} ﴿الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَيَشِيرٌ﴾

مرجع الضمير والإعراب:

﴿منه﴾ الضمير يعود على الله تعالى وهو الظاهر أي أنني لكم من جهة الله تعالى نذير ويشير، والثاني أن يعود على الكتاب أي نذير لكم مخالفته، ويشير منه لمن آمن وعمل صالحا والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال أي كائناتنا من جهته وقيل متعلق بنذير أي أنذركم نواتبه إن لم تؤمنوا، أو أبشركم برحمته إن آمنتم، وقدم الإنذار، لأن التخويف أهم إذ يحصل به الانزعاج.

{٣} ﴿وَأَن اسْتَغْفِرُوا رِبْكَمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يَتِمَّكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾.

الإعراب ومرجع الضمير:

كل: مفعول أول، وفضله: مفعول ثان والضمير في ﴿فضله﴾ يجوز أن يعود على الله تعالى أي يعطي كل صاحب فضل فضله أي يوليئه إياه، ويجوز أن يعود على لفظ كل، أي يعطي صاحب فضل، وجزاء فضله لا يخص منه شيئا أي جزاء عمله.

{٤} ﴿فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَن لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُّتَهِنُونَ﴾.

الإعراب:

﴿بعلم الله﴾ الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال والمعنى: فاعلموا أن القرآن المنزل على محمد لم ينزل إلا حال كونه ملتبسا بعلم الله لا بافتراء كما



## **تغيير الخطاب مستقيم في القرآن الكريم**

تزعمون. ويصح أن تكون ﴿ما﴾ موصولة، ويجوز أن تكون كافة والتقدير: فاعلموا أن تنزيله، أو أن الذي أنزله ملتبس بعلم الله، ولكن: هذه مخففة، واسمها: محذوف، وجملة النفي خبرها.

مرجع الضمير:

ما وجه جمع الخطاب بعد إفراده، وهو قوله ﴿لكم فاعلموا﴾ بعد قوله: ﴿قل﴾، قلت معناه: فإن لم يستجيبوا لك وللمؤمنين، ويجوز أن يكون الجمع لتعظيم رسول الله ﷺ كقوله:

وإن شئت حرمت النساء سواكم

ويجوز أن يكون الخطاب للمشركين، والضمير في لم يستجيبوا يعود على من استطعتم، وفي ﴿لكم﴾ عائد على الكفار، لأنه أقرب مذكور، لأن الخطاب يكون لواحد، ولترتيب الجواب على الشرط ترتيبا حقيقيا من الأمر بالعلم، ولا يحتاج إلى تجوز، فدوموا على العلم بأنه لا إله إلا هو فجاه ضمير الجمع مراداً به الواحد للتعظيم وهو قوله ﴿لكم فاعلموا﴾ بعد قوله: قل.

{١٦} ﴿أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون﴾

الإهراب:

﴿وباطل ما كانوا يعملون﴾ فيه وجهان: أحدهما: أن يكون باطل خيرا مقدما، وما كانوا يعملون مبتدأ مؤخر، و﴿ما﴾ يحتمل أن تكون مصدرية أي وباطل كونهم عاملين، وأن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف أي يعملونه، وهذا على أن الكلام من عطف الجمل

الثاني: أن يكون وباطل عطفًا على الإخبار قبله أي أولئك باطل ما كانوا يعملون، وما كانوا يعملون فاعل بباطل، ويرجح هذا ما قرأ به زيد بن علي وبطل ما كانوا يعملون جملة فعلاً ماضياً معطوفاً على حبط<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿فيها﴾ متعلق بحبط، والضمير عائد على الآخرة، أي ظهر خوف ما صنعوا في الآخرة، أو متعلق بصنعوا فيكون عائداً على الدنيا<sup>(٢)</sup>.

{١٧} ﴿ألمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه، ومن قبله كتاب موسى إماما ورحمة أولئك يؤمنون به ....﴾

الإعراب:

من: مبتدأ، خبره مقدر أي كمن ليس كذلك، وجواب الاستفهام محذوف قدره بقوله: لا أي لا يستويان، وقد صرح بهذين المحذوفين في قوله تعالى: أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويان.

مرجع الضمير:

﴿يتلوه﴾ من التلاوة الهاء للقرآن، والشاهد هو جبريل عليه السلام يتلو القرآن، وقيل المراد من يتلوه شاهد منه يعني الإنجيل يتلو القرآن، وإن كان قد أنزل قبله يذهب إلى أنه يتلوه بالتصديق ثم قال ومن قبل الإنجيل كتاب موسى<sup>(٣)</sup>. وقال السيوطي ﴿يتلوه﴾ للبرهان، وهو البينة، أو لمن كان على بينة

(١) الفتوحات ٢: ٣٨٦

(٢) للجد ٢: ٢٥٨

(٣) معاني القرآن للفراء ٢: ٦

من ربه<sup>(١)</sup>، وقال الصفاقس: الضمير يعود على ﴿من﴾ المعبر بها عن النبي ﷺ أو المؤمنين، والشاهد لسانه ﷺ، وقيل يعود على البيئة بمعنى البيان، ﴿ويتلوه﴾: يتبعه أو من التلو والشاهد ملك يحفظ ﴿منه﴾: أي من الله تعالى، أو من القرآن، وقيل للرسول ﷺ ﴿به﴾ أي بالقرآن أي يصدقون به حسب التصديق حسبما تشهد به تلك الشواهد، أو لكتاب موسى عليه السلام، لأنه أقرب، وقيل إنه للنبي ﷺ.

{٢٨} ﴿قال أرايتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون﴾.

الإعراب:

﴿أرايتم﴾ يطلب البيئة منصوبة، وفعل الشرط يطلبها مجرورة بعلی، فأعمل الثاني، وأضمر في الأول والتقدير: أرايتم البيئة من ربي إن كنت عليها أنلزمكموها فحذف المفعول الأول، والجملة الاستفهامية في محل المفعول الثاني، وجواب الشرط محذوف للدلالة عليه.

مرجع الضمير:

﴿فعميت﴾ أي فخفيت عليكم فلم تهديكم، والظاهر أن الضمير للبيئة، أو للرحمة، وإما عليهما باعتبار أنهما واحد باعتبار أن الرحمة البيئة، واختار أبو حيان أن يقدر فعميت بعد البيئة، وحذف للذكر بعد وعميت معناه خفيت، وقيل مقلوب، أي فعميت عنها كقوله: أدخلت القلنسوة في رأس، وقوله:

(١) معترك القرآن ٣: ٣٥٥



تري الظل فيها مدخل الظل رأسه<sup>(١)</sup>.

فتوحيد الضمير ، لأن البينة في نفسها هي الرحمة ، وإن أريد بها النبوة ، وبالبينة البرهان ، الدال على صحتها ، فالأفراد لإرادة كل واحدة منهما أو يكون الضمير للبينة ، والاكتفاء بذلك ، لاستلزام خفائها خفاء النبوة ، أو لتقدير : فعل آخر بعد البينة ، وقرئ فعماما على أن الفعل لله<sup>(٢)</sup>.

البلاغة:

(الكناية) في ﴿فعميت﴾ حيث أطلق العمى وأريد لارمه وهو الخفاء ، لأن الأعمى تخفى عليه الأشياء ، فلا يهتدي ، ولا يهدي غيره<sup>(٣)</sup>.

{٢٩} ﴿وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾.

مرجع الضمير:

يعود على التبليغ ، وهو إن لم يذكر فمعلوم مما ذكر

{٤٠} ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ مِثْنٍ وَأَمْلِكْ إِلَّا مِنْ سَبْقِ عَلَيْهِ الْقَوْلُ...﴾

مرجع الضمير :

(١) للجد ٧ : ٥٩ هـ ، الكشاف ٧ : ٢٦٦ ، ٢٦٥

(٢) البياصاوي : ٢٩٥ ، وقال أبو علي الفارسي في الحجة ١٨٦ فعميت عليكم يقرأ بفهم العين والتشديد ، ويفتحها والتخفيف ، فالحجة لمن ضم وشدد : أنه دل بملك على بناء الفعل لا يسم فاعله ، ودليله أنها في حرف (حيد الله) والياء فعملها عليكم ، والحجة لمن فتح وخفف أنه جعل الفعل للرحمة ، ومماها قريب يريد فخفت .

(٣) حاشية الصاوي ٧ : ٢١٣ .



﴿فيها﴾ عائد على الفلك، وهو مذكر أنت على معنى السفينة، وكذلك قوله: وقال اركبوا فيها

{٤٦} ﴿قال يانوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح﴾.

القراءة والإعراب:

﴿إنه عمل غير صالح﴾ يقرأ بالتثنية، ورفع غير، وبالفتح نصب غير فالحجة لمن نون، ورفع ﴿غير﴾ أنه جعله اسماً أخيراً به عن ﴿إن﴾، ورفع غير إتباعاً له على البدل، ومعناه: إن سؤالك إياي أن ألهمي كافراً ليس من أهلك عمل غير صالح، والحجة لمن فتح: أنه جعله فعلاً ماضياً، وفاعله مستتر فيه، وغير منصوب، لأنه وصف قام مقام الموصوف، ومعناه: أنه عمل عملاً غير صالح

قال السيوطي<sup>(١)</sup>.

﴿إنه﴾ فيه ثلاثة تأويلات على قراءة الجمهور:

أحدها: أن يكون الضمير في ﴿إنه﴾ سؤال نوح لحجة ابنه

الثاني: أن يكون الضمير لابن نوح، وحذف مضاف من الكلام تقديره: إنه ذو عمل غير صالح.

الثالث: أن يكون الضمير لابن نوح، وما مصدر وصف به مبالغة كقولك: رجل صوم، وقرأ الكسائي عمل بفعل ماضي، غير صالح بالنصب والضمير على هذا لابن نوح بلا إشكال، لأن الله تعالى لما أراد أن يعذبه قطع

نسبه عنه ووصفه بعدم الصلاحية<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير :

﴿إنه﴾ عائد على ابن نوح، وقيل لنداء نوح، وقيل على الركوب وكلاهما بعيد، وقرأ الكسائي عملاً فعلاً ماضياً، ونصب غير على المفعول لعمل فيتعين ضمير أنه للابن<sup>(٢)</sup>.

{٨٣، ٨٢} ﴿فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود، مسومة عند ربك وما هي من الظالمين ببعيد﴾.

اللفظ والإعراب:

﴿سجيل وسجين﴾ بمعنى واحد، والعرب تعاقب بين النون واللام، فقلبت النون لماً وهو الطين اليابس ﴿منضود﴾ متراكب، والنضد، جعل الشيء بعضه فوق بعض والمراد وصف الحجارة بالكثرة  
﴿مسومة﴾ معلمة للعذاب، والتسويم العلامة

مرجع الضمير:

﴿هي﴾ يعود إلى القرى المهلكة أي هي قرية لمن تأمل فيها من الظالمين، وقيل على المقربة المفهومة من السياق وقيل يعود على الحجارة وهي أقرب مذكور.

{١٠٥} ﴿يوم يأت لا تكلم نفس إلا بإذنه فمنهم شقي وسعيد﴾

(١) معترك الاقتران ٢ : ٦٣٨

(٢) للجد ٢ : ٦٢ ب

### الإعراب:

يوم: منصوب بقوله لا تكلم أي لا تكلم نفس في ذلك اليوم، وفاعل يأتي ضمير يعود على اليوم، واختار الزمخشري أن يكون فاعل يأتي هو الله عز وجل، لأن ضمير ياذنه يعود عليه وهو قول وجيه، ولكن الأول أقرب إلى السياق (لا تكلم) لا: نافية، تكلم مضارع أصله تتكلم فحذفت إحدى تاءه، ونفس فاعل تكلم، إلا: أداة حصر وياذنه حال، ﴿فمنهم شقي وسعيد﴾ الفاء: للتفريع ﴿منهم﴾ خبر مقدم، وشقي: مبتدأ مؤخر، وسعيد مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله أي ومنهم سعيد.

### مرجع الضمير:

﴿يوم يأت﴾ أي هو أي ذلك اليوم المؤخر بانقضاء أجله المضروب حسبما تقتضيه الحكمة، وقيل الضمير للجزاء، وقيل لله تعالى، وفيه من تفخيم شأن اليوم ما لا يخفى، وبعضه قراءة، وما يؤخره بالياء، ونسبة الإتيان ونحوه إليه سبحانه أتت في غير ما آية ﴿فمنهم﴾ الضمير لأهل الموقف، ولم يذكروا، لأن ذلك معلوم، ولأن قوله لا تكلم نفس يدل عليه<sup>(١)</sup>، أو عائد على الناس في ﴿مجموع له الناس﴾ وقال ابن عطية عائد على الجميع الذي تضمنه ﴿كل نفس﴾ إذ هو اسم جنس يراد به الجميع<sup>(٢)</sup>، وكذلك قال الزمخشري .

### البلاغة:

في الآية الكريمة جمع وتفریق، فالجمع في قوله: ﴿لا تكلم نفس إلا

(١) الكشف ٢: ٢٩٣

(٢) البحر ٥: ٢٦٢



يأذنه»، والتفريق في قوله: ﴿فمنهم شقي وسعيد﴾.

{١١٠} .. ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وإنهم لفي شك منه مريب﴾.

الإعراب:

لولا: حرف امتناع لوجود، كلمة: مبتدأ، والخبر محذوف وجملة سبقت صفة، واللام: جواب ﴿لولا﴾، قضي: فعل مبني للمجهول، ونائب الفاعل مستتر، والظرف متعلق به أي وقضى الأمر بينهم.

﴿وإنهم لفي شك منه مريب﴾ الواو: حالية وإن واسمها، في شك: خبرها، منه: صفة لشك ومريب: صفة ثانية.

مرجع الضمير:

﴿فيه﴾ الظاهر عرده على الكتاب، ويجوز أن يعود على موسى عليه السلام، ويلزم من الاختلاف في أحدهما الاختلاف في الآخر، وقيل: في بمعنى على أي عليه

﴿بينهم﴾ الضمير عائد على قوم موسى، وقيل على المختلفين في الرسول ﷺ من معاصريه<sup>(١)</sup>.





[ سورة يوسف ]

{٢} ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾

الإعراب:

قرآنًا: حال من الهاء في ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ﴾ أي أنزلناه مجموعا وعربيا حال أخرى، ويجوز أن يكون: قرآنًا: توطئة للحال، وعربيا: هو الحال، كقولك: مررت بعبد الله رجلا عاقلا، فرجلا توطئة للحال وعاقلا هو الحال<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿أَنزَلْنَاهُ﴾ ضمير المفعول عائد على الكتاب الذي فيه قصة يوسف عليه السلام، وقيل على القرآن، وقال الزجاج وابن الأثيري يعود على نبأ يوسف، وقيل هو ضمير الإنزال، وقرآنًا هو المفعول به، وهذان ضعيفان، ويتصّب قرآنًا على أن هاء أنزلناه ضمير المفعول على البدل من الضمير، وقيل على الحال، وقيل على الحائ المطبوعة، قال أبو البتاء توطئة للحال التي هي عربيا، أو هو الحال ويكون مصدرا في موضع المفعول أي مجموعا، وعربيا صفة على رأي من يصف الصفة أو حال من الضمير الذي في المصدر على رأي من قال يحتمل الضمير إذا وقع موقع ما يحتمله<sup>(٢)</sup>.

{٣} ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِن

كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾

---

(١) البيان ٢: ٣٢

(٢) إعراب القرآن ومعانيه ٢: ٨٦، والبحر ٥: ٢٧٧، والمجد ٢: ٧٢



### الإعراب:

أحسن: منصوب نصب المصدر، لأنه مضاف إلى المصدر، وأفعل إنما يضاف إلى ما هو بعض له، فينزل منزلة المصدر فصار بمنزلة قولهم: سرت أشد السير، وصمت أحسن الصيام.

### مرجع الضمير:

﴿قبله﴾ الضمير يعود إلى القرآن، أو الإيمان، أو هذا أو الإيحاء.

{٩} ﴿اتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين﴾

### الإعراب:

أرضا: منصوب على أنه ظرف مكان، وتعدى إليه ﴿اطرحوا﴾ وهو لازم، لأنه ظرف مكان مبهم، وليس له حدود تحصره، ولا نهاية تحيط به، وزعم النحاس أنه غير مبهم، وكان ينبغي ألا يتعدى إليه الفعل إلا بحرف جر، إلا أنه حذف حرف الجر فتعدى الفعل إليه كقول الشاعر:

فلأبغينكم قنا وعوارضا ولاقبلن الخيل لابة ضرغد

أراد بقنا وعوارض وهو قول ليس بمروض<sup>(١)</sup>.

### البلاغة:

ذكر الوجه، وأراد إقباله عليهم، وعدم الالتفات إلى غيرهم، وانتفاء الشركة في حب أبيهم.

(١) البيان ٢: ٣٤، قنا وعوارض: جيلان، اللابة: الحرة، وضرغد: جبل بعينه.



مرجع الضمیر:

﴿بعده﴾ يعود إلى يوسف، أو مصدر اقتلو، أو أطرحوه<sup>(١)</sup>.

{١٩} ﴿وجاءت سيطرة فارسوا واردهم فأطلى دلوه قال يا بشرى هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما يعملون﴾

القراءة والإعراب:

قرئ يا بشرى بتشديد الياء، وببشرى بغير ياء، فمن قرأ يا بشرى كان منادى مضاف، وكذلك قراءة من قرأ بشرى بتشديد الياء، لأن أصله يا بشرى إلا أنه لما كانت ياء الإضافة لا يكون ما قبلها إلا مكسورا قلبت الألف ياء، وأدغمت الياء في الياء، ومثله قراءة من قرأ ﴿فمن اتبع هداي﴾<sup>(٢)</sup>، في هداي، وذكر أنها قراءة النبي ﷺ، ومن قرأ يا بشرى بغير ياء كان منادى مفردا، كأنه جعل بشرى اسم المنادى نحو قولك: يا زيد، ويجوز أن يكون نادى البشرى كأنه قال يا أيها البشرى: صفة (أية) فحذف الموصوف (ها) التي للتنبيه، والألف واللام من الصفة، فصار يا بشرى، وكذلك ياسكرى، وتقديره: يا أيها السكرى ففعل به ما ذكرنا، كذلك نقول: يا رجل وأصله يا أيها الرجل، فتحذف ﴿أي﴾ الموصوف، وها: التي للتنبيه، والألف واللام فيبقى يا رجل، ولهذه الحذف لا يجوز حذف النداء من هذا النحو، فإنا لو قلت: بشرى في ﴿يا بشرى﴾ وسكرى في ﴿ياسكرى﴾، ورجل في ﴿يا رجل﴾ لم يجز لما فيه الإفراط في الحذف وكان هو أولى بالتبقي لما فيه من الدلالة على غيره من الحذف، وليس في غيره ما يدل على حذفه، وكأنه قال: يا أيها

(١) الكشف ٢: ٣٠٥، البحر ٥: ٢٨٤

(٢) طه ١٢٣



البشرى هذا أوانك ﴿الذلل﴾ ما يستقى بها ﴿وأسروه بضاعة﴾.

المراد بالسوارى في ﴿وأسروه﴾ أخوة يوسف، وقيل: المراد بها التجار، والمراد بالهاء يوسف، وبضاعة، منصوب على الحال من يوسف، ومعناه ميسر<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿وأسروه﴾ يعود الضمير المرفوع كما وضحنا في الإعراب إلى أخوة يوسف، وذلك لأن يهوذا كان يأتيه بالطعام كل يوم فأتاه يومئذ فلم يجد فيها فأخبر إخوته فأتوا الرفقة، وقالوا هذا غلامنا أبق منا فاشتروه فسكت يوسف مخافة أن يقتلوه<sup>(٢)</sup>، وفي رواية أنهم قالوا بالعبرانية لا تنكر العبودية نقتلك فأقر بها واشتروه منهم وكون الضمير للأخوة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قيل وهو المناسب لإفراد قال<sup>(٣)</sup>.

وقيل الضمير يعود إلى الوارد وأصحابه من سائر الرفقة وقيل أخفوا أمره وقالوا لهم دفعه إلينا أهل الماء لنبيعه لهم بمصر وذلك لأنهم قالوا: إن قلنا للسيارة التقطناه شاركونا فيه، وإن قلنا اشتريته سألونا الشركة ومن هنا قالوا إن أهل الماء جعلوه بضاعة عندنا على أن نبيعه لهم بمصر، ونقل عن ابن عباس أنه قال: ﴿وأسروه﴾ يعني أخوة يوسف أسروا شأنه، والمعنى: أنهم أخفوا كونه أخا لهم بل قالوا: إنه عبيد لنا أبق منا، وتابعهم على ذلك يوسف لأنهم توعدوه بالقتل بلسان العبرانية والأول أولى لأن قوله: ﴿وأسروه بضاعة﴾ يدل

(١) البيان ٢: ٣٧

(٢) البصائر ٣١١

(٣) روح المعاني ١٢: ٢٠٤

على أن المراد أسروه حال ما حكموا بأنه بضاعة، وذلك إنما يليق بالوارد لا بإخوة يوسف<sup>(١)</sup>.

﴿٢٠﴾ «وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين»

الإعراب:

دراهم: في موضع جر على البدل من «ثمن».

«من الزاهدين» في موضع نصب خير كان.

«فيه» يتعلق بفعل دل عليه من الزاهدين، ولا يجوز أن يتعلق به، لأن الألف واللام فيه بمعنى الذي، وصلة الاسم الموصول لا يعمل فيما قبله، وقد أجاز بعض النحويين أن يكون الألف واللام للتعريف<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

«وشروه» الضمير المرفوع إما للأخوة، فشرى بمعنى باع، وإما للسيارة فهو بمعنى اشترى كما في قوله:

وشريت بروداً ليتني من بعد برد كنت هامه

ويقوله:

ولو أن هذا الموت يقبل فدية لشريت أبا يزيد بما ملكت يدي

وجوز أن يكون على هذا الوجه بمعنى باع بناء على أنهم باعوه لما التقطوه من بعضهم<sup>(٣)</sup>، «كانوا» إن كان للأخوة فظاهر، وإن كان للرفقة، وكانوا بائعين

(١) التفسير الكبير ١٨ : ١٠٦

(٢) البيان ٢ : ٣٧.

(٣) روح المعاني ١٢ : ٢٠٤.



فزهدهم فيه، لأنهم التقطوه، والمלתقط للشئ متهاذب به، خائف من انتزاعه، مستعجل في بيعه وإن كانوا مبتاعين فلأنهم اعتقدوا أنه أبق<sup>(١)</sup>، ﴿فيه﴾ الضمير يعود إلى يوسف، أو إلى ثمن يخن<sup>(٢)</sup>.

{٢١} ﴿...﴾ وكذلك مكنا ليوسف في الأرض ولنعلمه من تأويل الأحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾  
الإعراب:

﴿كذلك﴾ نعت لمصدر أي مثل ذلك التمكين ﴿في الأرض﴾ حال،  
﴿والله غالب على أمره﴾ جملة في محل نصب حال .  
مرجع الضمير:

﴿على أمره﴾ الظاهر عود الضمير على الله تعالى قال ابن جبير، أو على يوسف قاله الطبري، أي على أمر نفسه، أو أمر يوسف يديره لا يكله إلى غيره قد أراد به إخوته ما أرادوا، ولم يكن إلا ما أراد الله ودبره<sup>(٣)</sup>.

{٢٣} ﴿وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي إنه لا يفلح الظالمون﴾.  
اللغة والإعراب:

﴿راودته﴾ الراودة من راد يرود ﴿مفاعلة﴾ إذا جاء وذهب كأن المعنى خادعته عن نفسه أي فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد

(١) الفتح ٢: ٤٤٢ البياض ٣٦١.

(٢) البهره: ٢٩١.

(٣) تفسير الطبري ١٦: ٧٠، الكشاف ٢: ٣١٠، البهره: ٢٩٢، للجد ٢: ٧٦ ب.

## ضمير الضمير مستقيم في القرآن الكريم

أن يخرج من يده، يحتال أن يغلبه عليه ويأخذه منه وهي عبارة عن التحيل لمواقفته إياها ومنه الرائد لطالب الماء والكلاء وهي مفاعلة من واحد نحو مطالبة الدائن، محاطة المدين، ومداواة الطبيب ونظائرهما مما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن الآخر سببه فإن هذه الأفعال وإن كانت صادرة عن الجانبين لكن لما كانت أسبابها صادرة عن الجانب الآخر جعلت كأنها صادرة عنهما فسبب الشيء يقوم مقامه، ويطلق عليه اسمه، ويجوز أن يراد بصيغة المفاعلة مجرد المبالغة، وقيل الصيغة على بابها بمعنى أنها طلبت منه الفعل، وهو طلب منها الترك، ويجوز أن يكون من الرويد وهو الرفق والتجمل، وتعديتها بعن لتضمنها معنى للخادعة، فالمعنى خادعته عن نفسه أي فعلت ما يفعل للخادع بصاحبه عن شيء لا يريد إخراجه من يده، وهو يحتال أن يأخذه منه<sup>(١)</sup>، «هي» اسم فعل ماضي بمعنى تهيأت، وهي مثلية الآخر، وقد يكسر أوله أي هلم و(معاذ الله) منصوب على المصدرية أي أعوذ بالله معاذاً

«إنه ربي» ربي في موضع نصب على البذل من الهاء في «إنه» وهي اسم (إن)، وأحسن: خبر إن، وتقديره: إن ربي أحسن مثواي، والهاء في «إنه لا يفلح الظالمون» ضمير الشأن والحديث، ولا يفلح الظالمون، جملة فعلية في موضع رفع خبر (إن)<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير :

«إنه» يجوز أن تكون الهاء ضمير الشأن، وما بعده جملة خبرية له،

(١) إعراب القرآن الكريم وبيانه ٤ : ٤٦٦ .

(٢) البيان ٢ : ٣٨ .



ومرادده بره سيدة ومالكه ويعد أن يطلق نبي كريم على مخلوق أنه ربه ولويمعنى السيد، لأنه ليس مملوكا في الحقيقة<sup>(١)</sup>، ويحتمل أن تكون الهاء ضمير الباري تعالى، وربي يحتمل أن يكون خبرها، وأحسن جملة حالية لازمة وأن يكون مبتدأ وأحسن جملة خبرية له والجملة خبر لأن.

البلاغة:

جاء المسند إليه اسما موصولا لتقرير الغرض المسوق له الكلام «ورأوته التي هو في بيتها من نفسه» فالغرض هو براءة يوسف عليه السلام فلو قيل رأوته امرأة العزيز أو رليخا لم يفد ما أفاده الموصول باعتبار صلته فهو أدل على الغرض المسوق وهو النزاهة فكونه في بيتها وهي التي رأوته ومع ذلك عف عنها ولم يفعل كان ذلك غاية في النزاهة عن الفحشاء، كذلك يفيد تقرير المرادة لما فيه من فرط الاختلاط والالفة لكونه في بيتها، وكذلك تقرير المسند إليه لإمكان وقوع الإبهام والاشتراك في امرأة العزيز أو رليخا ولو ذكر إحدهما ولا يتأتى ذلك في التي هو في بيتها، لأنها واحدة معينة مشخصة<sup>(٢)</sup>.

{٣٦} «ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما إني أراني أعصر خمرا وقال الآخر إني أراني أحمل فوق رأسي خبزا تاكل الطير منه نبئنا بتأويله إنا نراك من المحسنين».

الإعراب:

«قال أحدهما»: جملة مستأنفة، ولا يجوز أن تكون حالا لأنهما لم يقلوا

(١) الفتحاحات ٢: ٤٤٥، البيضاوي ٣١٢.

(٢) إعراب القرآن الكريم وبيانه ٤: ٤٧٣.



## **تغيير الضائبة مستقيم في القرآن الكريم**

ذلك حال الدخول، ولا يجوز أن تكون مقدرة؛ لأن الدخول لا يؤول إلى الرؤيا وكان بين دخولهم السجن وبين الرؤيا خمس سنين الياء في «أراني» مفعول أول، وجملة أعصر: المفعول الثاني؛ لأن الرؤيا حلمية «فوق رأسي» حال؛ لأنه كان صفة وتقدم وجملة تاكل الطير: صفة لحبزا.

مرجع الضمير:

«بتأويله»: أي بتأويل ما ذكر من الرويتين، أو ما روي بإجراء الضمير مجرى اسم الإشارة كقوله:

فيها خطوط من سواد ويلق كأنه في الجلد توليع البهق

أي كأن ذلك.

البلاغة:

«إني أراني أعصر خمرًا»: مجاز مرسل علاقته ما يكون سمي العنب خمرًا؛ لأنه يثول إلى الخمر.

{٥٤} «... وقال الملك اتنوني به أستخلصه لنفسي فلما كلمه قال إنك اليوم لدينا مكين أمين».

مرجع الضمير:

فاعل «كلمه» ضمير الملك، أو ضمير يوسف<sup>(١)</sup>.

{٧٤} «قالوا فما جزاؤه إن كنتم كافرين».

(١) البحر ٥: ٣١٩

الإعراب:

الفاء: للفيضية، ما: اسم استفهام مبتدأ، جزاءه: خبر، إن: شرطية، كاذبين: خبر كان، وجواب (إن) محذوف دل عليه ما قبله، أي فما جزاء سرقة الصواع أو السارق.

مرجع الضمير:

﴿جزأه﴾: الضمير عائد على الصواع، أي فما جزاء سرقة وهو الظاهر لاتحاد الضمائر في قوله: ﴿قالوا جزأه من وجد في رحله﴾، أو على السارق<sup>(١)</sup>، والقاتلون هم أصحاب يوسف، أو المتأذى منهم وحده<sup>(٢)</sup>.  
﴿٧٦﴾ ﴿فبدأ بأوصيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه...﴾.

الإعراب:

﴿قبل﴾: ظرف زمان متعلق بمحذوف حال.

مرجع الضمير:

﴿ثم استخرجها﴾: الضمير عائد على الصواع وهي تذكر وتؤنث أو على السقاية؛ لأن الصواع يحمل معناها، قال أبو عبيدة يؤنث الصواع من حيث يسمى سقاية، ويذكر من حيث هو صواع أو يعود الضمير على السرقة، وفيه نظراً لأن السرقة لا تستخرج الإعجاز<sup>(٣)</sup>، قال: من وعاء أخيه، ولم يقل منه على رجوع الضمير إلى الوعاء، أو من وعائه على رجعه إلى أخيه قصداً إلى

(١) البحر ٥: ٢٣٠، ٢٣١، للمجيد ٢: ٨٧ب

(٢) فتح القدير: ٤٣: ٣

(٣) الفتوحات: ٢: ٤٧١

ريادة كشف وبيان<sup>(١)</sup>.

{٧٧} «قالوا إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شر مكاناً والله أعلم بما تصفون».

الإعراب:

«من قبل»: حال، أنتم: مبتدأ، شر: خبر، مكاناً: تمييز.

مرجع الضمير:

«فأسرها»: إضمار على شريطة التفسير، تفسيره أنتم شر مكاناً، وإنما أنث؛ لأن قوله: أنتم شر مكاناً جملة أو كلمة، فالضمير لما يفهم من الكلام والمقام أي أضمر الخزانة التي حصلت له عليه السلام مما قالوا، كالتفسير في قول حاتم:

لعمرك ما يفني الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر

أو أضمر مقالته، أو نسبة السرقة إليه فلم يجبهم عنها، وفي قراءة ابن مسعود «فأسره» بالتذكير؛ لأنه يريد القول أو الكلام نحو قوله تعالى: «تلك من أنبياء الغيب»<sup>(٢)</sup> «ذلك من أنبياء الغيب»<sup>(٣)</sup>، أو أسر المجازاة، أو الحجة.

«ولم يبدها لهم»: في الضمير ثلاثة أقوال:

أحدها: أن الضمير يرجع للكلمة التي بعدها وهي قوله تعالى - أي قول

(١) إرشاد العقل السليم ٤ : ٢٩٦

(٢) هود ٤٩.

(٣) آل عمران ٤٤.

يوسف :- ﴿أنتم شركاءنا﴾ روى هذا المعنى الحوفي عن ابن عباس .

الثاني: الضمير يرجع للكلمة التي قالوها في حقه وهي قولهم: فقد سرق أخ له من قبل، وهذا معنى قول أبي صالح عن ابن عباس، فعلى هذا القول يكون المعنى فأسر يوسف جواب الكلمة التي قالوها في حقه، ولم يجيبهم عليها.

الثالث: أن الضمير يرجع إلى الحجة فيكون المعنى على هذا القول فأسر يوسف الاحتجاج عليهم في ادعائهم عليه السرقة ولم يبدعها لهم .

قال: أنتم شركاءنا يعني منزلة عند الله ممن رميتهم بالسرقة<sup>(١)</sup>.

{١٠٠} ﴿ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً....﴾.

الإعراب:

﴿سجداً﴾: جمع ساجد<sup>(٢)</sup>، كشهد جمع شاهد، وهو منصوب على الحال من الواو في ﴿خروا﴾ وهي حال مقدرة.

مرجع الضمير:

﴿له﴾: أي لأجله سجداً لله شكراً، وقيل الضمير لله تعالى، والواو لأبويه وإخوته، والرفع مؤخر عن الخور، وإن قدم لفظاً للاهتمام بتعظيمهما.

(١) الفتوحات ٢: ٤٧٢

(٢) ومعنى السجود أنه كان اتعاض على سبيل التنية، ويحتمل، أن يكون، وخروا له سجداً لأجل يوسف، ويحتمل أن يكون الله أمر يصوب بتلك السجدة لحكمة خفية وهي أن إشعور يوسف رباً حملتهم الأمانة والتكبر عن السجود على سبيل التنية والتواضع لا على سبيل العبادة وكان ذلك جائزاً في ذلك الزمان فلما جاء الإسلام نسخت هذه الفعلة والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه الفتوحات: ٢: ٢٨٣.



{١٠٤} ﴿وما تسألهم عليه من أجر إن هو إلا ذكر للعالمين﴾.

مرجع الضمير:

﴿عليه﴾: أي على الإنبياء المفهوم من قوله: ﴿ذلك من أنباء الغيب﴾ وهو بمعنى القول أو القرآن، أو لدين الله تعالى، والمعنى: ما تطلب منهم على تبليغه، أو على التبليغ.

{١١٠} ﴿حتى إذا استيئس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين﴾.

مرجع الضمير:

﴿وظنوا أنهم قد كذبوا﴾: أي كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون، أو كذبهم القوم يوعد الإيمان، وقيل الضمير للمرسل إليهم، أي وظن المرسل إليهم أن الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد، وقيل الأول للمرسل إليهم والثاني للمرسل، أي وظنوا أن الرسل قد كذبوا وأخلفوا فيما وعد لهم من النصر، وخلط الأمر عليهم<sup>(١)</sup>.

(١) البضاوي ٣٢٦.



[ سورة الرعد ]

{٢٢} ﴿اللّٰهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَّرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ  
وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾.

الإهراب:

يجوز أن تكون الباء في ﴿بغير﴾ متعلقة برفع، ويجوز أن تكون متعلقة  
بترونها، وترونها جملة فعلية، يجوز أن تكون في موضع نصب على الحال من  
السموات، ويكون المعنى أنه ليس ثم عمد ألينة، ويجوز أن تكون في موضع  
جر؛ لأنها صفة لعمد، ويكون المعنى أن ثم عمدا ولكن لا ترى<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

في الضمير المنصوب وجهان:

أحدهما: أنه عائد على عمد وهو أقرب مذكور، وحيث أن تكون الجملة في  
محل جر صفة لعمد.

الثاني: أن الضمير عائد على السموات ثم في هذه الجملة وجهان:

أحدهما: أنها مستأنفة لا محل لها.

الثاني: أنها في محل نصب على الحال من السموات، والتقدير:

رفعها مريئة لكم، وقرأ أبي ترونها بالتذكير مع مراعاة اللفظ عمد، أو هو  
اسم جمع، وهذه القراءة رجع بها الزمخشري كون الجملة صفة لعمد<sup>(٢)</sup>.

(١) البيان ٢: ٤٧

(٢) الفتحاحات ٢: ٤٨٨

{١٠، ١١} ﴿سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار، له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله﴾.

مرجع الضمير:

﴿له﴾: مردود على (من) كأنه قيل: لمن أسر ومن جهر ومن استخفى ومن سرب، وقيل عائد على الله، أو على الرسول ﷺ، وإن لم يجر له ذكر قريب، والظاهر عوده على (من)<sup>(١)</sup>.

{١٣} ﴿وسيع الرعد بحمده والملائكة من خيفته ....﴾.

الإهراب:

﴿بحمده﴾: الباء للملابسة في محل نصب على الحال<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿من خيفته﴾: الظاهر عوده على الله تعالى كما عاد عليه في قوله: ﴿بحمده﴾، وقيل يعود على الرعد<sup>(٣)</sup>.

{١٤} ﴿... والذين يدهون من دونه لا يستحيون لهم شيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال﴾.

الإهراب:

﴿والذين﴾ اسم موصول، ويدعون: صلته، والمعائد من الصلة إلى

(١) البحر: ٥ : ٣٧١، للجيد: ٢ : ٨٩ب

(٢) الفتوحات: ٢ : ٤٩٥

(٣) الكشاف: ٢ : ٢٥٣، البحر: ٥ : ٣٧٥

الموصول محذوف، وتقديره: الذين يدعونهم، كما حلف من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾<sup>(١)</sup>.

أي تدعونهم، والكاف في ﴿كباسط كفيه﴾ متعلقة بصفة مصدر محذوف، وتقديره الاستجابة كاستجابة باسط كفيه ويجوز أن يجعل الكاف اسما وتقديره الاستجابة مثل استجابة باسط كفيه، ولا يكون في الكاف ضمير، واللام في ﴿ليبلغ فاه﴾ متعلقة بباسط.

مرجع الضمير:

﴿وما هو ببالغه﴾ وما هو أي الماء ببالغه، أي ببالغ فيه أبدا لكونه جمادا لا يشعر بعطشه، ويسط يديه إليه، وجوز أبو حيان كون ﴿هو﴾ ضمير الفم، والهاء في ﴿بالغه﴾ ضمير الماء أي ومافوه ببالغ الماء، لأنه كلا منهما لا يبلغ الآخر على هذه الحال، وجوز بعضهم كون الأول ضمير ﴿بأسط﴾، والثاني ضمير ﴿الماء﴾، والغرض كما قال بعض المحققين نفي الاستجابة على البت بتصوير أنهم أخرج ما يكون إليها لتحصيل مباغتهم أخيب ما يكون أحد في سعيه لما هو مضطر إليه.

البلاغة:

التشبيه الرائع في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٌ كَيْفَهُ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ﴾ وهو تشبيه تمثيلي حيث شبه دعوة الكفار للآلهة مع عدم استجابتها بمن يسط كفيه إلى الماء ليلبلغ فاه



وهو بعيد عنه ثم يبالغ في الدعوة، ويحملة ذلك الهوس على الرجاء من الماء أن يستجيب وهو جسامد لا يشعر، وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لأكلتهم بمن أراد أن يغرف الماء يديه ليشره، فبسطها ناشرا أصابعه، فلم تلق كفاه منه شيئا، ولم يبلغ طلبته وشرته كقوله:

ومن يأمن الدنيا يكن مثل قابض على الماء خائنه فزوج الأصابع

{١٧} «.... أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زيدا رابيا وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زيد مثله....»

الإعراب:

﴿في النار﴾ جار ومجرور في موضع نصب على الحال من الضمير المجرور في ﴿عليه﴾ وتقديره: وما يوقدون عليه كائنا، أو مستقرا في النار (ابتغاء حلية) منصوب على المصدر في موضع الحال من المضمر في ﴿يوقدون﴾ ولا يجوز أن يكون ﴿في النار﴾ متعلقا بـيوقدون؛ لأنه ليس المعنى أنهم يوقدون في النار، وإنما المعنى أنهم يوقدون على الذهب كائنا في النار، وزيد: مبتدأ ومثله وصف له، وفي خبره وجهان:

أحدهما: أن تكون ﴿وما يوقدون﴾ خبره.

والثاني: أن يكون خبره ﴿في النار﴾<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

أي يفعلون الإبقاء عليه كائنا في النار، والضمير للناس أضمر مع عدم



سبق الذكر لظهوره، وإضماره للعلم به.

{٢٧} ﴿ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله يضل من يشاء ويهدي إليه من أناب﴾.

الإعراب:

﴿من ربه﴾: جار ومجرور صفة ﴿إن الله يضل من يشاء﴾ الجملة في محل نصب مقول القول.

مرجع الضمير:

﴿إليه﴾: الضمير يعود على الله تعالى على حذف مضاف أي إلى دينه وشرعه سبحانه هداية موصلة إليه لا دلالة مطلقة إلى ما يوصل فإن ذلك غير مختص بالمهتدين، وفيه من تشریفهم ما لا يوصف، وقيل الضمير للقرآن، أو للرسول عليه الصلاة والسلام وهو خلاف الظاهر جداً<sup>(١)</sup>.

{٣٦} ﴿.... قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به إليه أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبٌ﴾.

القراءة والإعراب:

قد اتفق القراء على نصب ولا أشرك به عطفاً على أعبد، وقرأ أبو خلود بالرفع على الاستئناف، وروى هذه القراءة عن نافع<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

(١) البحر ٥: ٣٨٩، روح المعاني ١٣: ١٤٨، الفيضاني ٣٣٠.

(٢) فتح القدير ٣: ٨٧.

﴿إليه أدهو﴾: أي إلى الله تعالى خاصة على النهج المذكور من التوحيد، أو إلى ما أمرت به من التوحيد، والأولى عود الضمير على الله تعالى<sup>(١)</sup>.

### [ سورة إبراهيم ]

{٤} ﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم﴾.

الإعراب:

﴿من رسول﴾: من رائدة (صلة) ورسول: مجرور لفظاً منصوب على المفعولية محلاً، إلا أداة حصر، بلسان قومه: حال أي متلبساً بلسان قومه، فهو استثناء من أعم الأحوال.

﴿فيضل﴾: الفاء: استئنافية، يضل: مرفوع على الاستئناف، ولا يجوز عطفه على يبين كما يتوهم؛ لأن المعطوف كالمعطوف عليه في المعنى، والرسول أرسلت للبيان لا للإضلال.

مرجع الضمير:

﴿بلسان قومه﴾: أي إلا بلغة قومه الذي هو منهم، ويبحث فيهم، وقيل الضمير في قومه لمحمد ﷺ فإن الله أنزل الكتب كلها بالعربية، ثم ترجمها جبريل عليه السلام، أو كل نبي بلغة المنزل عليهم، وذلك يرد قوله ليبين لهم، فإنه ضمير القوم والتوراة والإنجيل ونحوهما لم يتزل ليبين للعرب<sup>(٢)</sup>.

(١) روح المعاني ١٣: ١٦٦

(٢) الفيضاني ٣٣٥

البلاغة:

في جعل اللسان لغة مجاز علاقته السببية؛ لأنه آلة المنطق، لأن معنى لسان قومه: أي بلغة قومه، ووحد اللسان؛ لأن المراد اللغة، كذلك الطباقي بين يضل ويهدي.

{٩١} ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادُ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ...﴾.

مرجع الضمير:

﴿أَيْدِيَهُمْ﴾ و﴿أَفْوَاهِهِمْ﴾: الضمير في أيديهم وأفواههم عائد إلى الكفار، وعلى هذا ففيه احتمالات:

الأول: أن الكفار ردوا أيديهم في أفواههم فعضوها من الغيظ والضجر من شدة نفرتهم عن رؤية الرسل، واستماع كلامهم، ونظيره قوله تعالى: ﴿عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾<sup>(١)</sup>، وهذا القول مروى عن ابن عباس، وابن مسعود رحمهما الله تعالى وهو اختيار القاضي.

الثاني: أنهم لما سمعوا كلام الأنبياء عجبوا منه، وضحكوا على سبيل السخرية، فعند ذلك ردوا أيديهم في أفواههم كما يفعل ذلك من غلبه الضحك، فوضع يده على فيه.

الثالث: أنهم وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك إلى الأنبياء أن

(١) آل عمران ١١٩.

كفروا عن هذا الكلام، واسكتوا عن ذكر هذا الحديث، وهذا مروي عن الكلبي.

الرابع: أنهم أشاروا بأيديهم إلى الستهم وإلى ما تكلموا به من قولهم: إنا كفرنا بما أرسلتم به، أي هذا هو الجواب عندنا عما ذكرتموه، وليس عندنا غيره؛ إقناطاً لهم من التصديق، ألا ترى إلى قوله: ﴿فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به﴾.

الوجه الثاني: أن يكون الضميران راجعين إلى الرسل عليهم السلام وفي وجهان:

الأول: أن الكفار أخذوا أيدي الرسل، ووضعوها على أفواههم؛ ليستكبرهم ويقطعوا كلامهم.

الثاني: أن الرسل لما أيسروا منهم سكتوا ووضعوا أيدي أنفسهم على أفواه أنفسهم فإن من ذكر كلاماً عند قوم، وأنكروه خافهم، فذلك المتكلم ربما وضع يد نفسه على فم نفسه، وغرضه أن يعرفهم أنه لا يعود إلى ذلك الكلام البتة.

الوجه الثالث: أن يكون الضمير في أيديهم يرجع إلى الكفار، وفي الأفواه إلى الرسل وفيه وجهان:

الأول: أن الكفار لما سمعوا وعظ الأنبياء عليهم السلام ونصائحهم وكلامهم أشاروا بأيديهم إلى أفواه الرسل تكليفاً لهم، ورداً عليهم.

الثاني: أن الكفار وضعوا أيديهم على أفواه الأنبياء عليهم السلام منعاً لهم من الكلام، ومن بالغ في منع غيره من الكلام فقد يفعل به ذلك<sup>(١)</sup>.

(١) الضمير الكبير ١٩: ٨٩

وقال أبو حيان والصفاقس:

الضميران عائدان على المرسل إليهم وفي على بابها، وقيل ضمير أفواههم عائذ على الرسل، وقيل في بمعنى إلى أي رجعوا بأيديهم إلى أفواههم، وقيل في بمعنى الباء وضمير أيديهم عائذ على الرسل، والأيدي بمعنى النعم، وفي أفواههم عائذ على المرسل إليهم أي ردوا نعم الأنبياء من المواعظ وغيرها بأفواههم أي بتكليمهم، قال الفراء؛ وقد وجدنا من العرب من يجعل (في) موضع الباء وأنشد عليه:

وأرغب فيها عن لقيط وأهله ولكتني عن سبب لست أرغب

{١٥، ١٦} «واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورائه جهنم ويسقى من

ماء صديد».

الإعراب:

«وخاب»: معطوف على مقدر أي اقتصروا وسعدوا وريحوا، وخاب كل

جبار عنيد يعني خسر، وقيل: وهلك كل جبار.

«من ورائه جهنم»: جملة في محل جر صفة لجبار، ويجوز أن تكون

الصفة وحدها الجار والمجرور، وجهنم، فاعل به.

مرجع الضمير:

«واستفتحوا»: في ضميره أقوال:

أحدها: أنه عائذ على الرسل الكرام، ومعنى الاستفتاح: الاستتصار كقوله

تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾<sup>(١)</sup>، الثاني: أن يعود على الكفار أي استفتح أمم الرسل عليهم كقوله: ﴿فَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾<sup>(٢)</sup>.

الثالث: عائد على الفريقين؛ لأن كلا طلب النصر على صاحبه، الرابع: يعود على قريش؛ لأنهم في سني الجذب استمطروا، فلم يمتطروا، وهو على هذا مستأنف، وأما على غيره من الأقوال فهو عطف على قوله: فأوحى إليهم ربهم.

﴿١٧﴾ يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ.

اللغة والإعراب:

﴿يتجرعه﴾: يتكلف جرعه أي ابتلاعه، ﴿يسيغه﴾: من أساغ الطعام، أو الشراب سهل دخوله في الحلق.

﴿يتجرعه﴾: الجملة صفة لماء، الموت أي أسبابه، ﴿من كل مكان﴾: جار ومجرور في موضع نصب على الحال، أي تأتيه محيطة به من جميع جهاته.

﴿وما هو بميت﴾: الواو: للحال، ما: نافية حجازية، وهو اسمها والباء: حرف جر زائد، وميت: مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر (ما)، ومن ورائه خبر مقدم، وعذاب مبتدأ مؤخر، وغليظ صفة لعذاب.

مرجع الضمير:

(١) الأنفال ١٩.

(٢) الأنفال ٣٢.

الهاء في ﴿من ورائه﴾ فيها وجهان:

أحدهما: أن تكون عائدة على الكافر، ويكون معنى ﴿من ورائه﴾ أي قدامه كقوله تعالى: ﴿وكان وراءهم ملك﴾<sup>(١)</sup> أي قدامهم.

الثاني: أن تكون عائدة على العذاب، ويكون المعنى، أن وراء هذا العذاب عذاب غليظ<sup>(٢)</sup>.

البلاغة:

في قوله: ﴿يتجرعه ولا يكاد يسيغه﴾ فيها ألوان من البلاغة:

- الاستقصاء وهو أن يتناول المتكلم معنى فيستقصيه أي يأتي بجميع عوارضه ولوازمه بعد أن يستقصي جميع أوصافه الذاتية بحيث لا يترك لمن يتناوله بعده فيه مقالا يقوله، فقد استقصى المعنى الذي أراد في الآية وهو كراهية الصلبد الذي يشربه بأنه يتجرعه وفيه احتمالات أولها: أنه مطاوع جرعته بالتشديد نحو علمته فتعلم، وثانيها أنه للتكلف، وأنه دال على المهلة نحو: تفهمته أي يتناوله شيئاً فشيئاً بالجرع كما يفهم شيئاً فشيئاً بالتفهم.

رابعها: أنه بمعنى جرعته المجرد، وفي جميع هذه الأحوال استقصى غاية، ما يمكن أن يتناوله شارب الماء.

الثاني: المبالغة في قوله: ﴿ولا يكاد﴾ فدخل فعل يكاد للمبالغة، يعني: ولا يقارب أن يسيغه فكيف تكون الإسافة؟ كقوله: ﴿لم يكدرأها﴾ أي لم

(١) الكهف ٧٩

(٢) البيان ٢: ٥٦، مشكل إعراب القرآن المكي ١: ٤٤٦ تحقيق ياسين السواس، دار المأمون دمشق.



يقرب من رؤيتها فكيف يراها.

الثالث: ذكر الموت وأراد أسبابه وهذا مجاز.

الرابع: وصف العذاب بالغلظة كناية عن قوته واتصاله؛ لأن الغلظة تستوجب القوة، وتستدعي أن يكون متصلاً تتصل به الأمانة كلها فلا انفصال بينها.

الخامس: الغلو؛ بذكر كاد وهو غلو مقبول؛ لأنه مقترن بالأداة، ويزداد حسنه إذا تضمنه نوعاً حسناً من التخيل.

السادس: التسميم وهو ثلاثة: تسميم النقص، وتسميم الاحتياط، وتسميم المبالغة «يتجره»؛ ولو قال: جرعه لما أفاد المعنى الذي أراده؛ لأن جرع الماء لا يشير إلى معنى الكراهية فلما أتى بالتاء على صيغة التفعّل أفهم أنه يتكلف شربه تكلفاً، وأنه يعاني من جراء شربه ما لا يأتي الوصف عليه من تقزز وكراهية، ثم احتاط للأمر؛ لأنه قد يوهّم بأنه تكلف شربه ثم هان عليه الأمر بعد ذلك فأتى بالكيدودة، أي أنه تكلف شربه، وهو لا يكاد يشربه، ولو اكتفى بالكيدودة لصح المعنى دون مبالغة، ولكن عندما جاءت يسيغه أفهم أنه لا يسيغه بل يعض به عندما يشربه.

{٤٦} «وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وإن كان مكروهم لنزول منه الجبال».

مرجع الضمير:

«وقد مكروا»: إلى ماذا يعود الضمير؟ فيه وجوه:



- الاول: أن يكون الضمير عائداً إلى الذين سكنوا في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وهذا هو الصحيح؛ لأن الضمير يعود إلى أقرب المذكورات.
- الثاني: أن يكون المراد به قوم محمد ﷺ أي وأنذر الناس يا محمد، وقد مكر قومك مكرهم وذلك المكر هو الذي ذكره الله تعالى في قوله: ﴿وإذ يكره بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك﴾<sup>(١)</sup>.
- قال أبو حيان: الظاهر أن الضمير في مكروا عائداً على المخاطبين في قوله: ﴿أو لم تكونوا آقسمتم من قبل﴾، أي مكروا بالشرك بالله، وتكذيب الرسل<sup>(٢)</sup>.

(١) الأنفال ٣٠.

(٢) البقرة ٥ : ٤٣٧.

### [ سورة الحجر ]

{٩} ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

مرجع الضمير:

الضمير في قوله: ﴿لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ إلى ماذا يعود؟ فيه قولان:

القول الأول: أنه عائد إلى الذكر يعني: وإنا نحفظ ذلك الذكر من التحريف والزيادة والنقصان، ونظيره قوله تعالى في صفة القرآن: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾<sup>(٢)</sup>.

القول الثاني: أن الضمير في قوله: ﴿لَهُ﴾ راجعة إلى محمد ﷺ، والمعنى: وإنا لمحمد لحافظون، وهو قول الفراء، وقوى ابن الأثيري هذا القول فقال: لما ذكر الله الإنزال والمنزل دل ذلك على المنزل عليه فحسنت الكناية عنه؛ لكونه أمراً معلوماً كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾<sup>(٣)</sup>، فإن هذه الكناية عائدة إلى القرآن مع أنه لم يتقدم ذكره، وإنما حسنت الكناية للسبب المعلوم فكلاهما هنا، إلا أن القول الأول أرجح القولين وأحسنهما مشابهة لظاهر التنزيل والله أعلم<sup>(٤)</sup>.

---

(١) فصلت ٤٢.

(٢) النساء ٨٢.

(٣) القدر ١.

(٤) الضمير الكبير ١٩: ١٦٠، معاني القرآن للفراء ٨٥٢: ٣٤٥.



{١٢، ١٣} ﴿كذلك نسلكه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الأولين﴾.

مرجع الضمير:

﴿نسلكه﴾: الضمير إلى القرآن، وقال ابن عطية: عائد على الاستهزاء والشرك، أو على الذكر المحفوظ.

قال الفخر الرازي: التأويل الصحيح أن الضمير في قوله تعالى: ﴿كذلك نسلكه﴾ أي هكذا نسلك القرآن في قلوب المجرمين والمراد من هذا السلك هو أنه تعالى يسميهم هذا القرآن، ويخلق في قلوبهم حفظ هذا القرآن، ويخلق فيها العلم بمعانيه، وبين أنهم لجهلهم، وإصرارهم لا يؤمنون به مع هذه الأحوال عنادًا وجهلاً، فكان هذا موجبًا للحق الشديد بهم، ويدل على صحة هذا التأويل وجهان:

الأول: أن الضمير في قوله: ﴿لا يؤمنون به﴾ عائد إلى القرآن بالإجماع، فوجب أن يكون الضمير في قوله: ﴿كذلك نسلكه﴾ عائداً إليه أيضاً، لأنهما ضميران متعاقبان فيجب عودهما إلى شيء واحد.

والثاني: أن قوله: ﴿كذلك﴾ معناه: مثل ما عملنا كذا وكذا نعمل هذا السلك، فيكون هذا تشبيهاً لهذا السلك بعمل آخر ذكره الله تعالى قبل هذه الآية من أعمال نفسه، ولم يجر لعمل من أعمال الله ذكر في سابقة هذه الآية إلا قوله: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر﴾ فوجب أن يكون هذا معطوفاً عليه، ومشبهاً به، ومتى كان الأمر كذلك كان الضمير في قوله: ﴿نسلكه﴾ عائداً إلى الذكر وهذا تمام تقرير كلام القوم.

## تغيير الغالب مستقيم في القرآن الكريم

والجواب: لا يجوز أن يكون الضمير في قوله: ﴿نسلكه﴾ عائداً على الذكر، ويدل عليه وجوه:

الوجه الأول: أن قوله: ﴿كذلك نسلكه﴾ مذكور بحرف النون، والمراد منه إظهار نهاية التعظيم والجلالة، ومثل هذا التعظيم إنما يحسن ذكره إذا فعل فعلاً يظهر له أثر قوي بحيث صار المتنازع والمدافع له مغلوباً مقهوراً، فأما إذا فعل فعلاً، ولم يظهر له أثر ألبتة صار المتنازع والمدافع غالباً قاهراً، فإن ذكر اللفظ المشعر بنهاية العظمة والجلالة يكون مستقيماً في هذا المقام.

والامر ههنا كذلك؛ لأنه تعالى سلك سماع القرآن وتحفيظه وتعليمه في قلب الكافر؛ لأجل أن يؤمن به، ثم إنه لم يلفت إليه، ولم يؤمن به، فصار فعل الله تعالى كالهدر الضائع، وصار الكافر والشيطان كالعالم الدافع، وإذا كان كذلك كان ذكر النون المشعر بالعظمة والجلالة في قوله: ﴿نسلكه﴾ غير لائق بهذا المقام فثبت بهذا التأويل الذي ذكره فاسد.

والوجه الثاني: أنه لو كان المراد ما ذكره لوجب أن يقال: (كذلك نسلكه في قلوب المجرمين ولا يؤمنون به) أي وقع هذا السعي العظيم في تحصيل إيمانهم لا يؤمنون.

أما لم يذكر الواو فعلمنا أن قوله: ﴿لا يؤمنون به﴾ كالتفسير، والبيان لقوله: ﴿نسلكه في قلوب المجرمين﴾ وهذا إنما يصح إذا كان المراد أن نسلك الكفر والضلال في قلوبهم.

والوجه الثالث: أن قوله: ﴿إنا نحن الذكر﴾ بعيد، وقوله: ﴿يستهنئون﴾ قريب، وعود الضمير إلى أقرب المذكورات هو الواجب، أما

قوله: لو كان الضمير في قوله: ﴿نسلكه﴾ عائداً إلى الاستهزاء لكان في قوله: ﴿لا يؤمنون به﴾ عائداً إليه وحيتئذ يلزم التناقض قلنا: الجواب عنه من وجوه.

الوجه الاول: أن مقتضى الدليل عود الضمير إلى أقرب المذكورات، ولا مانع من اعتبار هذا الدليل في الضمير الاول، وحصل المانع من اعتباره في الضمير الثاني فلا جرم قلنا الضمير الاول عائداً إلى الاستهزاء، والضمير الثاني عائداً إلى الذكر وتفريق الضمائر المتعاقبة على الاشياء المختلفة ليس بقليل في القرآن، أليس أن الجبائي والكمي والقاضي قالوا في قوله تعالى:

﴿هو الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ليسكن إليها فلما نفساها حملت حملاً خفياً فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحاً..... فتعالى الله عما يشركون﴾<sup>(١)</sup>.

فقالوا هذه الضمائر من أول الآية إلى قوله: ﴿جعلناه شركاء﴾ عائدة إلى آدم وحواء، وأما في قوله: ﴿جعلناه شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون﴾ عائدة إلى غيرهما فهذا ما اتفقوا عليه في تفاسيرهم، وإذا ثبت هذا ظهر أنه لا يلزم من تعاقب الضمائر عودها إلى شيء واحد بل الأمر فيه موقوف على الدليل فكلاهما هنا والله أعلم.

والوجه الثاني: في الجواب قال بعض الأدباء من أصحابنا قوله: ﴿لا يؤمنون به﴾ تفسير للكتابة في قوله: ﴿نسلكه﴾ والتقدير: كذلك نسلك في قلوب المجرمين ألا يؤمنوا به، والمعنى: نجعل في قلوبهم ألا يؤمنوا به.

والوجه الثالث: وهو أنا بينا بالبراهين العقلية القاهرة أن حصول الإيمان



## تفسير الخائب مستقيم في القرآن الكريم

والكفر يتمتع أن يكون بالعبد، وذلك لأن كل أحد إنما يريد الإيمان والصدق، والعلم والحق، وإن أحدًا لا يقصد تحصيل الكفر والجهل والكذب فلما كان كل أحد لا يقصد إلا الإيمان والحق، ثم إنه لا يحصل ذلك، وإنما يحصل الكفر والباطل علمنا أن حصول ذلك الكفر ليس منه<sup>(١)</sup>.

هذا ما أورده الفخر الرازي أثرت أن أذكر كلامه بالنص مع طوله وغاية ما يقال عن أقوال المفسرين أنها تلتخص فيما يأتي:

أن الضمير يعود إلى القرآن، أو الذكر المحفوظ، وقيل إن الضمير في ﴿نسلكه﴾ للاستهزاء، وضمير (به) للذكر وتفرق الضمائر المتعاقبة على الأشياء المختلفة إذا دل الدليل عليه ليس ببدع في القرآن، وجوز على هذا كون الجملة حالاً من للجرمين، ولا يتعين كونها حالاً من الضمير ليتعين رجوعه للذكر، وقيل: إن الضمير في ﴿نسلكه﴾ للاستهزاء المفهوم من يستهزئون فتعين البيانية إلا أن يجعل ضمير (به) له أيضاً على أن الباء للملابسة أي يسلك الاستهزاء في قلوبهم حال كونهم غير مؤمنين بملابسة الاستهزاء.

وقد ذهب إلى إرجاع الضميرين إلى الاستهزاء ابن عطية إلا أنه جعل الباء للملابسة.

(١) التفسير الكبير ١٩ : ١٦٥ .



{١٦، ١٧} «ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم»  
الإعراب:

«جعلنا»: يجوز أن يكون بمعنى خلقنا فيتعلى به الجار، وأن يكون بمعنى صيرنا، فيكون مفعوله الأول بروجا، ومفعوله الثاني: الجار فيتعلى بمحذوف.  
مرجع الضمير:

الظاهر أن الضمير في «وزيناها» عائد على البروج؛ لأنها المحدث عنها، والأقرب في اللفظ، وقيل: على السماء، وهو قول الجمهور حتى لا تختلف الضمائر، «وحفظناها» على السماء.

{١٩} «والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شيء موزون»  
الإعراب:

«الأرض»: نصب على الاشتغال، ولم يقرأ بغيره؛ لأنه أرجح من حيث العطف على جملة فعلية قبلها، وهي قوله: «ولقد جعلنا في السماء بروجا»، وقال الشيخ: ولما كانت هذه الجملة بعدها جملة فعلية كان النصب أرجح من الرفع قلت لم يعدوا هذا من القرائن المرجحة للنصب، وإنما عدوا عطفها على جملة فعلية قبلها، لا عطف جملة فعلية عليها ولكنه القياس إذ يعطف فيه فعلية على مثلها بخلاف ما لو رفعت إذ يعطف فعلية على اسمية لكنهم لم يعتبروا ذلك<sup>(١)</sup>.





مرجع الضمير:

﴿فيها﴾: الضمير يعود على الأرض، وقيل: يعود على الجبال وقيل عليها وعلى الأرض معاً<sup>(١)</sup>.

ورجوعه إلى الأرض أولى؛ لأن أنواع النبات المنتفع بها إنما تتولد في الأراضي، فاما الفواكه الجبلية فقليلة النفع ومنهم من قال: رجوع ذلك الضمير إلى الجبال أولى، لأن المعادن إنما تتولد في الجبال، والأشياء الموزونة في العرف والعادة هي المعادن لا النبات<sup>(٢)</sup>.

وجعله الفراء عائداً على الجبال، أي أنبتنا في الجبال ﴿من كل شيء موزون﴾ يقول: من الذهب والفضة والرصاص والنحاس والحديد فذلك الموزون<sup>(٣)</sup>.

{٣٤} ﴿قال فاخرج منها فانك رجيم﴾.

مرجع الضمير والإعراب:

الضمير يعود على الجنة، وإن لم يجر لها ذكر، أو من السماء كما قال في آية الأعراف ﴿فأهبط منها﴾.

ويحتمل أن يعود الضمير على جملة الملائكة، وعلى هذا فيكون إبليس من الملائكة، وهو الظاهر من القرآن، ومن كثير من الأحاديث، وانتقده ابن عطية بأن الملائكة معصومون، قاله الأصوليون، وحكى الطبري عن ابن عباس

---

(١) البحر ٥ : ٤٥٠

(٢) التفسير الكبير ١٩ : ١٧١

(٣) معاني القرآن ٢ : ٨٦

## بسمير الضمير مستقيم في القرآن الكريم

أن الله خلق ملائكة فأمرهم بالسجود لآدم فأبوا فأرسل الله عليهم ناراً فاحرقتهم، ورد بشبوت العصمة للملائكة<sup>(١)</sup>.

﴿فاخرج منها﴾: الغاء في جواب شرط مقدر، أي فحيث عصيت وتكبرت فاخرج منها<sup>(٢)</sup>.

{٣٩} ﴿قال رب بما أغويتني لأزين لهم في الأرض ولاخوينهم أجمعين إلا عبادك﴾.

الإعراب:

﴿بما﴾: الباء للقسمة، وما مصلية وجواب القسم لأزين لهم: أي أقسم بإغوائك إياي لأزين لهم في الأرض أي ما داموا في الدنيا<sup>(٣)</sup>، ويجوز أن تكون الباء للسببية ولأزين: اللام موطئة للقسم.

مرجع الضمير:

﴿لهم﴾: الضمير عائد على غير مذكور، بل على ما يفهم من الكلام وهو ذرية آدم، ولذلك قال في الآية الآخرة: ﴿لئن أخرتني إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلا قليلاً﴾<sup>(٤)</sup>.

{٧٥} ﴿نجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل﴾.

اللغة والإعراب:

(١) معترك الأقران ٦٨: ٣

(٢) الفتوحات ٥٤٥: ٢

(٣) فتح القلندر: ٣: ١٣١

(٤) البحر ٥٤٤: ٥

﴿سجّل﴾: الطين المطبوخ بالنار. ﴿عاليتها﴾: مفعول أول، ﴿ساقلها﴾: مفعول ثان، ﴿من سجّل﴾: صفة.

مرجع الضمير:

الضمير لقري قوم لوط، عائد على المدينة المتقدمة ولم يتقدم لفظ القرى<sup>(١)</sup>.

{٧٦} ﴿وانها لبسيل مقيم﴾.

مرجع الضمير:

وإن هذه القرى، يعني آثارها<sup>(٢)</sup> عائد على المدينة المهلكة، أو على الآيات، أو على الحجارة، أو الصيحة<sup>(٣)</sup>، وأعاده العلامة أبو السعود على المدينة، أو القرى<sup>(٤)</sup>.

{٧٨، ٧٩} ﴿وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين، فانتقمنا منهم وإنهما لبإمام مبين﴾.

اللفة والإعراب:

الأيكة: هي غيضة شجر بقرب المدينة وأصحابها هم قوم شعيب، وفي المختار: الأيك: الشجر الملتف والكثير والواحدة أيكة مثل تمر وتمر، ويروى أن شجرهم كان دوماً وهو المقل، وأصحاب الأيكة هم قوم شعيب.

(١) البحر ٥: ٤٦٣

(٢) الكشاف ٢: ٥٨٦

(٣) البحر ٥: ٤٦٣

(٤) إرشاد العقل السليم ٥: ٨٦



إن: هي المخففة من الشقيلة، واسمها ضمير الشأن المحذوف أي وإن الشأن كان أصحاب الآية.

قال الفراء والزجاج: سمي الطريق إماماً؛ لأنه يؤتم ويتبع، وقال ابن قتيبة؛ لأن المسافر يأتى به حتى يصل إلى الموضع الذي يريد<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿وإنهما﴾: يعني قرى قوم لوط والآيكة، وقيل: الضمير للآيكة ومدين؛ لأن شعيباً كان مبعوثاً إليهما<sup>(٢)</sup>، والظاهر قول الجمهور من أن الضمير في ﴿وإنهما﴾ عائد على قرى قوم لوط، وقوم شعيب أي على أنهما عمر السابلة، وقيل يعود على شعيب ولوط أي وإنهما لطريق من الحق واضح، والإمام: الطريق، وقيل يعود على أصحاب الآية ومدين؛ لأنه مرسل إليهما، فدل ذكر أحدهما على الآخر فعاد الضمير إليهما<sup>(٣)</sup>، وقيل: ﴿وإنهما﴾ يعني سدوم والآيكة، وقيل الآية ومدين فإنه عليه الصلاة والسلام كان مبعوثاً إليهما فذكر أحدهما منه على الآخر<sup>(٤)</sup>.

{٩٢} ﴿وربك لنسألنهم أجمعين﴾.

الإعراب:

الفاء: عاطفة، والواو للقسام، وربك: مجرور بواو القسم وهما متعلقان

(١) فتح القدير ٣: ١٤٠

(٢) الكشاف ٢: ٣٩٦

(٣) إرشاد العقل السليم ٥: ٨٧

(٤) الضمير الكبير ١٩: ٢٠٤

## **الضمير الغائب مستقسم في القرآن الكريم**

بفعل محذوف تقديره أقسم، واللام واقعة في جواب القسم، أجمعين:  
توكيد.

مرجع الضمير:

﴿لنسالنهم﴾: الضمير يعود إلى المنتسبين الذين جعلوا القرآن عظيم  
للقرء، ويجوز أن يعود على الجميع من مؤمن وكافر لتقدم ما يشعر بذلك من  
قوله سبحانه: ﴿وقل إني أنا النذير المبين﴾<sup>(١)</sup>.

(١) روح المعاني، ١٤: ٨٥



### [ سورة النحل ]

{ ١ } «أتى أمر الله فلا تستعجلوه».

مرجع الضمير:

﴿فلا تستعجلوه﴾: الظاهر عود الضمير على الأمر؛ لأنه هو المحدث عنه، وقيل يعود إلى الله، أي فلا تستعجلوا الله بالعذاب، أو بيوم القيامة<sup>(١)</sup>، والخطاب للكفرة خاصة كما يدل عليه القراءة على صيغة نهي الغائب، واستعجالهم، وإن كان بطريق الاستهزاء لكنه حمل على الحقيقة، ونهوا عنه بضرب من التهكم لا مع المؤمنين سواء أريد بأمر الله ما ذكر، أو العذاب الموعود<sup>(٢)</sup>.

البلاغة:

أتى بمعنى يأتي، أقام الماضي مقام المستقبل لتحقيق إثبات الأمر وصدقه، وقد يقام الماضي مقام المستقبل كما يقام المستقبل مقام الماضي. فإقامة الماضي مقام المستقبل كقول الشاعر:

وكنْتُ أرى كالموت من بين ليلة فكيف بين كان ميعاده الحشر

أي يكون ميعاده الحشر.

وإقامة المستقبل مقام الماضي كقول الشاعر:

ولذا مررت بقبيره فأنحر له كُوم الهجان وكل طرف سابع

(١) البحر ٤٧٤: ٥، المكبري ٤١: ٢ للجد ١٠٥: ٢ ب

(٢) إرشاد العقل السليم ٩٤ : ٥

وانضج جوانب قبره بدمائها فلقد يكون أخادم وذباح  
أي فلقد كان، وهذا كثير في كلامهم<sup>(١)</sup>.

{٩} ﴿وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهداكم أجمعين﴾.

اللغة والإعراب:

قصد السبيل: القصد مصدر بمعنى الفاعل وهو القاصد يقال سبيل قصد وقاصد أي مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يؤمه السالك لا يعدل عنه، جائر: حائد عن الاستقامة وعلى الله قصد: خبر مقدم، ومبتدأ مؤخر، ومنها: خبر مقدم، جائر: صفة لموصوف هو المبتدأ المؤخر، أي سبيل جائر أي حائد عن الاستقامة، ومفعول شاء محذوف والتقدير: ولو شاء هدايتكم.

مرجع الضمير:

﴿منها﴾: إذا كانت (ال) للعهد يكون الضمير عائداً على السبيل التي يتضمنها معنى الآية، قال ابن عطية: ويحتمل أن يعود على سبيل الشرع، وقيل (ال) للجنس، والضمير يعود على الخلاق<sup>(٢)</sup>.

{١٦} ﴿وعلامات وبالنجم هم يهتدون﴾.

الإعراب:

وعلامات: منصوب وفي نصبه وجهان:

أحدهما: أن يكون منصوباً بالعطف على قوله سخر أي سخر الليل والنهار

(١) البيان ٢: ٧٤

(٢) البحر ٥: ١٧٧، تفسير ابن عطية ٥: ٢٢٢

وعلامات.

الثاني: أن يكون منصوبًا بتقدير خلق أي وخلق لكم علامات<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿هم يهتدون﴾: الضمير لقريش؛ لأنهم كانوا كثيري الأسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء في مسائرهم بالنجوم وإخراج الكلام عن سنن الخطاب، وتقديم النجم وإقحام الضمير للتخصيص كأنه قيل: وبالنجم هؤلاء خصوصًا يهتدون فالاعتبار بذلك، والشكر عليه ألزم لهم، وأوجب عليهم<sup>(٢)</sup>.

البلاغة:

﴿وبالنجم هم يهتدون﴾: التفت من الخطاب إلى الغيبة والفائدة منه لما كانت الدلالة من النجم أنفع الدلالات وأوضحها في البر والبحر نيه على عظمها بالالتفات إلى مقام الغيبة لفهام العموم، ولئلا يظن أن المخاطب مخصوص بذلك، وزاد التأكيد بتقديم الجار والمجرور كأنما يشير من طرف خفي إلى أن دلالة غير النجم ضئيلة لا يؤبه لها.

{٢١} ﴿أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يمشون﴾.

الإعراب:

﴿أيان يمشون﴾: استفهام عن الزمان بمعنى (متى) وأيان، مبني لتضمينه معنى الحرف، وهو: همزة الاستفهام، وبني على حركة لالتقاء الساكنين،

(١) البيان ٢: ٧٦

(٢) الفيضاني: ٣٥٣



وكانت الحركة فتحة؛ لأنها أخف الحركات.

مرجع الضمير:

﴿وما يشعرون﴾: الضمير عائد إلى الأصنام، وأما في ﴿يعثون﴾ ففيه قولان:

أحدهما: أنه عائد إلى العابدين للأصنام يعني أن الأصنام لا يشعرون متى تبعث عبادتهم، وفيه تهكم بالمشركين، وأن آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم.

الثاني: أنه عائد إلى الأصنام يعني أن هذه الأصنام لا تعرف متى يعيها الله تعالى قال ابن عباس: إن الله يبعث الأصنام ولها أرواح، ومعها شياطينها فيؤمر بها إلى النار، فإن قيل الأصنام جمادات، والجمادات لا توصف بأنها أموات، ولا توصف بأنهم لا يشعرون كذا وكذا، والجواب عنه من وجوه:

الأول: أن الجماد قد يوصف بكونه ميتاً قال تعالى: ﴿يخرج الحي من الميت﴾.

الثاني: أن القوم لما وصفوا تلك الأصنام بالإلهية والعبودية قيل لهم: ليس الأمر كذلك؛ بل هي أموات ولا يعرفون شيئاً، فنزلت هذه العبارات على وفق معتقدهم.

والثالث: أن يكون المراد بقوله: ﴿والذين يدهون من دون الله﴾ الملائكة، وكان ناس من الكفار يعبدونهم فقال الله إنهم أموات لا يد لهم من الموت غير أحياء، أي غير باقية حياتهم ﴿وما يشعرون أيان يعثون﴾ أي لا علم لهم بوقت

بعتهم والله أعلم<sup>(١)</sup>.

{٣٤} «فأصابهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون».

مرجع الضمير:

﴿به﴾: الضمير للرسول عليه الصلاة والسلام وإن لم يذكره، والمراد أحاط بهم جزاء استهزائهم بالرسول ﷺ، أو موصولة عامة للرسول عليه الصلاة والسلام وغيره، وضمير (به) عائد عليها، والمعنى على الجزاء أيضاً ولا يخفى ما فيه<sup>(٢)</sup>.

{٤١} «والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوئتهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون».

الإعراب:

﴿لنبوئتهم﴾: اللام: موطئة للقسم، وجملة نبوئتهم: خبر الدين، وفي الدنيا: حال، وحسنة: صفة لمصدر محذوف أي تبوءة حسنة فهي نائب مفعول مطلق، ولك أن تعربها مفعولاً ثانياً لنبوئتهم لتضمن معناه نعتينهم فتكون صفة لمحذوف أي داراً حسنة.

مرجع الضمير:

﴿لنبوئتهم﴾: هم رسول الله ﷺ وأصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم إلى الحبشة ثم إلى المدينة، وبعضهم إلى المدينة، والمحبوسون المعتدون بمكة بعد هجرة الرسول ﷺ وهم بلال وصهيب وخباب وعمار

(١) التفسير الكبير ٢٠: ١٦

(٢) روح المعاني ١٤: ١٣٥

وعابس وأبو جندل وسهيل رضي الله عنه.

﴿لو كانوا يعلمون﴾: الضمير للكفار أي لو علموا أن الله تعالى يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لوافقوهم في الدين، وقيل: للمهاجرين أي لو علموا ذلك لزدادوا في الاجتهاد، أو لما تألموا لما أصابهم من المهاجرة وشدائدها.

{٥٦} ﴿ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم .....﴾.

مرجع الضمير:

﴿لما لا يعلمون﴾: الضمير إما أن يعود إلى المشركين المذكورين في قوله: ﴿إذا فريق منهم بربهم يشركون﴾ والمعنى أن المشركين لا يعلمون.

والثاني: أنه عائد إلى الأصنام أي لا يعلم الأصنام ما يفعل عبادها قال بعضهم: الأول أولى لوجوه:

١- أن نفي العلم عن الحي حقيقة وعن الجماد مجاز.

٢- أن الضمير في قوله: ﴿ويجعلون﴾ عائد إلى المشركين، فكذا في قوله: ﴿لما لا يعلمون﴾ يجب أن يكون عائداً إليهم.

٣- أن قوله: ﴿لا يعلمون﴾ جمع بالوار والنون، وهو بالعقلاء أليق منه بالأصنام التي هي جمادات، ومنهم من قال بل القول الثاني أولى لوجوه:

أ- أننا قلنا إنه عائد إلى المشركين افتقرنا إلى إضمار فلان التقدير: ويجعلون لما لا يعلمون كونه نافعاً ضاراً، وإذا قلنا إنه عائد إلى الأصنام لم نفتقر إلى الإضمار؛ لأن التقدير: ويجعلون لما لا علم لها ولا فهم.

ب - أنه لو كان العلم مضافاً إلى المشركين لفسد المعنى؛ لأن من المحال أن يجعلوا نصيباً من رزقهم لما لا يعلمونه، فهذا ما قيل في ترجيح أحد القولين على الآخر. ثم قال الفخر الرازي: إذا قلنا بالقول الأول افتقرنا فيه إلى الإضمار، وذلك يحتمل وجوهاً:

أحدها: ويجعلون لما لا يعلمون له حقاً، ولا يعلمون من طاعته نفعاً، ولا في الإعراض عنه ضرراً. قال مجاهد: يعلمون أن الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون لما لا يعلمون أنه ينفعهم ويضرهم نصيباً.

وثانيها: ويجعلون لما لا يعلمون إلهيتها.

وثالثها: ويجعلون لما لا السبب في صيرورتها معبودة.

ورابعها: المراد استحقاق الأصنام حتى كأنها لقلتها لا تعلم<sup>(١)</sup>.

{٦١} ﴿ولو يواخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى ....﴾.

الإعراب:

﴿من دابة﴾: من: حرف جر زائد، (صلة)، دابة مجرور لفظاً منصوب محلاً لأنه مفعول به.

مرجع الضمير:

﴿عليها﴾: أي على ظهر الأرض، ودل على أنه الأرض قوله: ﴿من دابة﴾؛ لأن الدبيب من الناس لا يكون إلا في الأرض، فهو كقوله: ﴿فائرن به﴾

(١) التفسير الكبير ٢٠: ٥٣

نعمًا أي بالمكان<sup>(١)</sup>.

{٦٣} «ثالث لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فزين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب اليم».

مرجع الضمير:

«فهو وليهم اليوم»: أي في الدنيا وعبر باليوم عن زمانها، أو فهو وليهم حين كان يزين لهم، أو يوم القيامة على أنه حكاية حال ماضية، أو آتية، ويجوز أن يكون الضمير لقريش أي زين الشيطان للكفرة المتقدمين أعمالهم وهو ولي هؤلاء اليوم يفرهم ويفويهم، وأن يقدر مضاف أي فهو ولي أمثالهم<sup>(٢)</sup>.

{٦٦} «وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنًا خالصًا سائغًا للشاربين».

مرجع الضمير:

ذكر سبويه الأنعام في باب ما لا ينصرف في الأسماء المفردة على (أفعال) ولذلك رجع الضمير إليه مفردًا، وأما «في بطونها» في سورة المؤمنين فلأن معناه الجمع، ويجوز أن يقال: في الأنعام وجهان:

أحدهما: أن يكون تكسير (نعم) كجبل وأجبال، وأن يكون اسمًا مفردًا مقتضيًا لمعنى الجمع كنعم، فإذا ذكر فكما يذكر نعم في قوله:

(١) البحر ٥: ٥٠٦، الكشف ٢: ٤١٥.

(٢) البشاري ٣٥٩.

في كل عام نعم نحونه يلحقه قوم وتنتجونه

إذا أنت ففيه وجهان: أنه تكسير نعم، وأنه في معنى الجمع وذكر الفخر الرازي أن الضمير عائد على الأنعام فكان الواجب أن يقال مما في بطونها، وذكر النحويون فيه وجوهاً:

الأول: أن لفظ الأنعام لفظ مفرد وضع لإفادة جمع، كالرهم والقوم والبقر والنعم، فهو بحسب اللفظ لفظ مفرد فيكون ضميره ضمير الواحد وهو التذكير، وبحسب المعنى جمع فيكون ضميره ضمير الجمع وهو التأنيث. فلهذا السبب قال ها هنا في بطونه، وقال في سورة المؤمنين ﴿في بطونها﴾.

الثاني قوله: ﴿في بطونه﴾ أي في بطون ما ذكرنا وهذا جواب الكسائي.

قال المبرد: هذا شائع في القرآن قال تعالى: ﴿فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي﴾<sup>(١)</sup>.

يعني هذا الشيء الطالع ربي وقال: ﴿إن هذه تذكرة فمن شاء ذكره﴾<sup>(٢)</sup>. أي ذكر هذا الشيء.

واعلم أن هذا إما يجوز فيما يكون تأنيثه غير حقيقي، أما الذي يكون تأنيثه حقيقياً، فلا يجوز فإنه لا يجوز في مستقيم الكلام أن يقال: جارتك ذهب، ولا غلامك ذهب على تقدير أن نحمله على النسمة.

الثالث: أن فيه إضماراً، والتقدير: نسقيكم مما في بطونه اللبن إذ ليس

(١) الأنعام ٧٨

(٢) عبس ١٢

كلها ذات لين<sup>(١)</sup>.

{٦٧} «ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً إن في ذلك لآية لقوم يعقلون».

اللغة والإعراب:

«سكراً»: السكر يفتحان الخمر سميت بالمصدر من سكر سكرًا وسكرًا، نحو: رشد رشدًا ورشدًا.

«ومن ثمرات»: خبر مقدم، وجملة تتخذون صفة لموصوف محذوف هو المبتدأ المؤخر أي ثمر.

مرجع الضمير:

«منه»: يرجع إلى المضاف للحذوف الذي هو العصير، أو على معنى الثمرات، وهو الثمر، أو على النخل، أو على الجنس، وقال ابن الأتباري: الضمير يعود على موصوف محذوف وتقديره: ما تتخذون منه<sup>(٢)</sup>.

{٦٩} «ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللاً يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس إن في ذلك لآية لقوم يفكرون».

الإعراب:

«مختلف»: صفة لشراب، وألوانه: فاعل لاسم الفاعل فيه: خبر مقدم، شفاء مبتدأ مؤخر، وللناس: جار ومجرور متعلقان بشفاء، والجملة صفة ثانية لشراب.

(١) التفسير الكبير ٢٠: ٦٤

(٢) البيان ٢: ٨٠

مرجع الضمير:

﴿فيه﴾: الضمير للعسل، وقيل القرآن، أي فيه بيان الحلال والحرام<sup>(١)</sup>.

قال أبو بكر بن العربي: سياق الكلام كله للعسل، وليس للقرآن فيه ذكر<sup>(٢)</sup>.

وذكر الفخر الرازي قولين:

أحدهما: وهو الصحيح أنه صفة للعسل فإن قيل كيف يكون شفاء وهو يضر بالصفراء، ويهيج المرارة قلنا إنه تعالى: لم يقل: إنه شفاء لكل الناس، ولكل داء، وفي كل حال، بل لما كان شفاء للبعض، ومن بعض الأدوية صلح بأن يوصف بأنه فيه شفاء.

والقول الثاني: وهو قول مجاهد أن المراد أن القرآن شفاء للناس، وعلى هذا التقدير فقصته تولد العسل من النحل تمت عند قوله: يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه، ثم ابتداء وقال: فيه شفاء للناس أي في هذا القرآن حصل ما هو شفاء للناس من الكفر والبدعة وعن ابن مسعود: أن العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور، واعلم أن هذا القول ضعيف ويدل عليه وجهان:

الأول: أن الضمير في قوله: ﴿فيه شفاء للناس﴾ يجب عوده إلى أقرب المذكورات وهو قوله: ﴿شراب مختلف ألوانه﴾، والثاني: ما روى أبو سعيد

(١) معاني القرآن للفراء ٢: ٩-١٠

(٢) البحر ٥: ٥١٣ المكبري ٢: ٤٤، الكشاف ٢: ٤١٨ للجد ٢: ١١١ ب



## بعض الغرائب مستقيمة في القرآن الكريم

الحذري: أنه جاء رجل إلى رسول الله ﷺ وقال: إن أخي يشنكي بطنه فقال: «اسقه عسلاً»، فذهب ثم رجع فقال: قد سقته فلم يغن عنه شيئاً، فقال عليه الصلاة والسلام: «اذهب واسقه عسلاً»، فذهب فسقاه، فكأنما نشط من عقال، فقال: «صدق الله وكذب بطن أخيك»، وحملوا ذلك على قوله: «فيه شفاء للناس» وذلك إنما يصح لو كان هذا صفة للعسل<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

«يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه» إلى آخر الآية الضافات من الخطاب إلى الغيبة، ولو جاء الكلام على النسق الأول ل قيل من بطونك، وإنما صرف الكلام ها هنا من الخطاب إلى الغيبة لفائدة وهي أنه ذكر للبشر العسل وأوصافه وألوانه المختلفة وأخبرهم أن فيه فوائد شتى لهم ليلفت انتباههم إليه، ولو قال من بطونك لذهبت تلك الفائدة التي أنتجها خطاب الغيبة وليس ذلك بخاف عن نقله الكلام<sup>(٢)</sup>.

ونكر قوله: «فيه شفاء» ولم يقل فيه الشفاء لكل الناس فاندفع الاعتراض بأن كثيرين يأكلون العسل ولا يشفون مما ألم بهم فيلاحظ أن النكرة في سياق الإثبات لا تقيد العموم.

(١) التفسير الكبير ٢٠ : ٧٣ بصرف

(٢) إهراب القرآن وبيانه ٥ : ٣٣٢.

{٧٥} ﴿ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو يتنق منه سراً وجهرًا هل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون﴾.  
الإعراب:

﴿ومن رزقناه منا رزقاً حسناً﴾: رزق: فعل يتعدى إلى مفعولين الأول منهما الهاء في ﴿رزقناه﴾ والثاني رزقاً.

ولا يجوز أن يكون مصدرًا؛ لأنه قال: فهو يتنق منه سراً وجهرًا، والإنفاق: إنما يكون من الأعيان لا الأحداث<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

إنما جمع الضمير في يستوون، وإن تقدمه اثنان؛ لأن المراد جنس السعيد والأحرار المدلول عليهما بعبد، أو بمن رزقناه، وقيل على الأغنياء والفقراء المدلول عليهما بهما أيضًا اعتبارًا بمعنى من فإن معناها جمع فراعى معناها بعد أن راعى لفظها<sup>(٢)</sup>.

{٩٧} ﴿..... أن تكون أمة هي أرى من أمة إنما يلوكم الله به ....﴾.

مرجع الضمير:

﴿به﴾: الضمير يعود إلى ﴿أن تكون أمة﴾؛ لأنه مصدر، وقيل على الوفاء بالمعهد، وقيل على الكثرة وهي تأويل ﴿أرى﴾ قال ابن الأنباري:

(١) البيان ٢: ٨٢

(٢) الفترحات ٢: ٥٨٧

## بضمير الضمير مستقيم في القراءة المبررة

لما كان تأنيها غير حقيقي حمل على معنى التذكير كما حملت الصبحة على الصباح فالضمير إما أن يعود على المصدر المنسبك من ﴿أن تكون﴾، أو على المصدر المنفهم من ﴿أرى﴾ وهو الربو بمعنى الزيادة أو للامر بالوفاء المدلول عليه بقوله تعالى: وأوفوا بالعقد، ولا حاجة إلى جعله متضمنا من النهي عن العذر بالعهد، واختار بعضهم الأول؛ لأنه أسرع تبادرا أي يعاملكم معاملة للخبير بذلك الكون لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله تعالى وبيعة رسوله عليه الصلاة والسلام أم تغترون بكثرة قريش وشوكتهم، وقلة المؤمنين وضعفهم بحسب ظاهر الحال.

{٩٧} ﴿من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلننجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾.

الإعراب:

﴿من﴾: اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ، عمل: فعل الشرط في محل جزم، ﴿من ذكر﴾: متعلقان بمحذوف حال من فاعل عمل، وهو مؤمن: الواو حالية والجملة في محل نصب حال.

﴿فلننجينه﴾: الفاء واقعة في جواب الشرط، اللام: موطئة للقسم ونجينه مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد، والهاء: مفعول به، حياة: مفعول مطلق، طيبة: صفة، وفعل الشرط وجوابه خبر المبتدأ، ويجوز أن تكون (من) اسما موصولا والفاء الداخلة لما في الموصوف من رائحة الشرط فتكون جملة فلننجينه خبره.

مرجع الضمير:

﴿ولنجزيهم﴾: راعى معنى من فجمع الضمير بعد أن راعى لفظها فأفرد في فلنجينه وما قبله وقرأ العامة ولنجزينهم بنون العظمة مراعاة لما قبله، وقرأ ابن عامر في رواية بياء الغيبة وهذا ينبغي أن يكون على إضمار قسم ثان، فيكون من عطف جملة قسمية على قسمية مثلها حلقتا، وبقي جواباهما.

#### البلاغة:

في الآية الكريمة فنون بلاغية شتى أبرزها التميم، وقد تقدم القول فيه، وتكرر في هذه الآية مرتين الأولى في قوله من ذكر أو أنثى؛ لأن من الشرطية أو الموصولية تفيد العموم فكان لا بد من تسميها بذلك للتأكيد، وإزالة لوهم التخصيص جرياً على معتقدات العرب القديمة في تفصيل الذكر على الأنثى وإثارة بكل ما هو خير.

والثانية: في قوله: ﴿وهو مؤمن﴾، والمقصود من هذا التميم والحياة الطيبة التي ينالها من هو بهذه المشابة، قال الزمخشري<sup>(١)</sup>: وذلك أن المؤمن مع العمل الصالح مؤسراً كان أو معسراً يعيش عيشاً طيباً إن كان مؤسراً فلا مقال فيه، وإن كان معسراً فمعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله، وأما الفاجر فأمره على العكس إن كان معسراً فلا إشكال في أمره على حد قول أبي دلالة:

ما أحسن الدين والدنيا إذا اجتماعاً وأقبح الكفر والإفلاس بالرجل

وإن كان مؤسراً فالحرص لا يدعه أن يهنأ بعيشه.

(١) الكشف ٢: ٤٢٥

{١٠٠} ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَوْنَ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾.

مرجع الضمير:

﴿سلطانه﴾: الهاء تعود على الشيطان، والضمير في (به) يعود إلى الله تعالى، أو على الشيطان وهو الظاهر لاتفاق الضمير، فإن عاد على الله أي هم بإشراكهم إبليس مشركون بالله تعالى، أو على إبليس، والباء سببية أي بسببه مشركون<sup>(١)</sup>، وهو عما جاء في التنزيل من ضميرين مختلفين كقوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ﴾ فالضمير في سَوَّلَ للشيطان، وفي (أَمْلَى) لله تعالى كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا عَلَّمِي لَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup>.

{١١٢} ﴿..... فَاذْقَاهَا اللَّهُ لِبَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾.

مرجع الضمير:

﴿يصنعون﴾: عائد على المحذوف المضاف إلى قرية أي قصة أهل القرية، وما قبله عائد على لفظها.

{١١٩} ﴿ثُمَّ إِنْ رَيْكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَيْكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

الإعراب:

﴿بجهالة﴾: في موضع الحال من فاعل عملوا أي جاهلين غير عارفين بالله تعالى، ويعقابه أي غير مقدرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم<sup>(٣)</sup>.

(١) للجد ٢: ١١٣ ب

(٢) آل عمران ١٧٨

(٣) الفتوحات ٢: ٦٠٣

مرجع الضمير:

﴿بعدها﴾: الضمير عائد على المصادر المفهومة من الأفعال السابقة أي من بعد الفتنة والهجرة والجهاد والصبر، وقيل يعود على الجهالة، وقيل على السوء بمعنى المعصية.

قال الألويسي بعد ذكر أبي حيان: وقيل على السوء على معنى المعصية وليس بذلك.

{١٢٦} ﴿وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين﴾.  
الإعراب:

﴿ولئن صبرتم لهو خير للصابرين﴾: اللام موطئة للقسم، وإن شرطية وصبرتم في محل جزم فعل الشرط، واللام واقعة في جواب القسم لتقدمه هو: مبتدأ، خير: خبر للصابرين متعلقان بخير.

مرجع الضمير:

﴿هو﴾: يعود على المصدر الدال عليه الفعل أي صبركم<sup>(١)</sup>، قال أبو البقاء: أو للعفو، وقد دل على المصدر الكلام المتقدم.

{١٢٧} ﴿واصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون﴾.

القراءة والإعراب:

## **تغيير الضالـب مستقيم في القرآن الكريم**

﴿في ضيق﴾: قرئ بفتح الصاد وكسرها، والضيق بالفتح المصدر، والضيق بالكسر الاسم، وقيل: أصل الضيق الضيق إلا أنه خفف كما خفف سيد وهين وميت فقيل: سيد وهين وميت، وقيل الضيق بالفتح في القلب والصدر، والضيق بالكسر في الشوب والدار، والقراءة بالكسر تدل على خلاف هذا القول<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿ولا تحزن عليهم﴾: أي على الكافرين، أو على المؤمنين وما فعل بهم<sup>(٢)</sup>.

(١) البيان ٢: ٨٥

(٢) البشاري: ٣٦٩

[ سورة الإسراء ]

{٢} ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ إِلَّا تَنخَضُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا﴾.

الإهراق والقراءة:

موسى: مفعول أول، والكتاب: مفعول به ثان، هدى: مفعول به ثان.  
﴿تَنخَضُوا﴾: قرئ بالتاء والياء، فمن قرأ بالتاء فتقديره: قلنا لهم لا تنخذوا  
فَحَلَفَ، وحذف القول كثير في كلامهم، وتكون (أن) على هذا رائدة، ويجوز  
أن تجعل (أن) بمعنى أي فيكون تقديره: وجعلناه هدى لبني إسرائيل إلا  
تنخذوا: أي لا تنخذوا فيكون ﴿إِلَّا تَنخَضُوا﴾ تفسيراً لهدى، ولا يمتنع أن يكون  
التقدير وجعلناه هدى لبني إسرائيل بالآ تنخذوا، ومن قرأ بالياء فالمعنى: جعلناه  
لهم هدى لئلا يتخذوا وكيلًا من دوني<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿وجعلناه﴾: الضمير للكتاب، ويحتمل أن يعود إلى موسى.

{٣} ﴿ذَرِيَّةٌ مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾.

الإهراق:

﴿ذَرِيَّةٌ﴾: تقرأ بالنصب والرفع، فالنصب من أربعة أوجه:

الاول: أن يكون منصوبًا على البدل من قوله: ﴿وَكَيْلًا﴾.



## **تكميل الخائب مستقيم في القرآن الكريم**

الثاني: أن يكون منصوباً على النداء في قراءة من قرأ بالتاء.

الثالث: أن يكون منصوباً؛ لأنه مفعول أول (لتخذوا) و (وكيلاً) المفعول الثاني.

الرابع: أن يكون منصوباً بتقدير أعني.

وأما الرفع فعلى البدل من الواو في ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾.

مرجع الضمير:

﴿إِنَّهُ﴾: عائد على نوح، وقيل على موسى عليهما السلام<sup>(١)</sup>.

﴿هُ﴾: .... فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً<sup>(٢)</sup>.

الإعراب:

خلال: منصوب؛ لأنه ظرف مكان، والعامل فيه جاسوا، وقيل: حاسوا بالخاء، وجاسوا وداسوا بمعنى واحد<sup>(٣)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿كَانَ﴾: الضمير عائد على وعد أولاهما، وقيل على الجوس قال الزمخشري: وكان وعد العقاب وعداً لا بد أن يفعل<sup>(٤)</sup>.

﴿وَإِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾

(١) المجيد ٢: ١١٥ ب

(٢) البيان ٢: ٨٧

(٣) الكشف ٢: ٤٣٩

ليسوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبروا ما علوا  
تبييراً﴿.

اللغة والإعراب:

التبوير: الهلاك.

﴿كما دخلوه﴾: كما: منصوب على المصدرية أي دخولاً مثل دخولهم  
وأول مرة: نصب على الظرفية، ما: مفعول به ليتبروا أي ليهلكوا كل شيء  
غلبوه واستولوا عليه.

مرجع الضمير:

أي ليجعلوها بادية آثارا لمساءة فيها فحذف لدلالة ذكره أولاً عليه، وقرأ ابن  
عامر وحزمة وأبو بكر ليسوء على التوحيد، والضمير فيه للوعد أو البعث، أو  
لله، ويعضده قراءة الكسائي بالنون، وقرأ ليسوء بالنون والياء والنون المخففة  
والثقله وليسوء بفتح اللام على الأوجه الأربعة على أنه جواب إذا.

{١٣} ﴿وكل إنسان الزمناء طائر في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه  
منشوراً﴾.

الإعراب:

﴿كل إنسان﴾: نصب على الاشتغال، والزمناء: فعل وفاعل ومفعول به،  
وطائره: مفعول به ثان، وفي عنقه: حال أي كائنات، يلقاه: صفة لكتاباً،  
ومنشوراً: إما صفة ثانية لكتاباً، وإما حال.

مرجع الضمير:

﴿ونخرج له﴾: بنون العظمة، وقد قرئ بالياء مبنياً للفاعل على أن الضمير لله عز وجل، وللمفعول والضمير للطائر كما في قراءة يخرج من الخروج<sup>(١)</sup>.  
 ﴿٣٣﴾ ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً﴾.

الإعراب:

﴿بالحق﴾: الباء للسببية والجار والمجرور متعلق بتقتلوا، أو بمحذوف حال من فاعل تقتلوا فهي للملابسة أي ملتبسين بالحق.

مرجع الضمير:

﴿فلا يسرف﴾: أي القاتل في القتل بأن يقتل من لا يستحق قتله، فإن العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاك، أو المولى، ويؤيد الأول قراءة أبي فلا تسرفوا، وقراءة حمزة والكسائي فلا تسرف على خطاب أحدهما.

﴿إنه﴾: الضمير إما للولي يعني حسبه أن الله قد نصره بأن أوجب له القصاص، فلا يستزد على ذلك، وبأن الله قد نصره بمصونة السلطان ويظهر المؤمنين على استيفاء الحق فلا ييغ ما وراء حقه، وإما للمظلوم؛ لأن الله ناصره حيث أوجب القصاص بقتله، وينصره في الآخرة بالثواب.

وأما الذي يقتله الولي بغير حق، ويسرف في قتله، فإنه منصور بإيجاب القصاص على المسرف الضمير يعود على الولي لتناسق الضمائر، وقيل على المقتول<sup>(٢)</sup>.

(١) إرشاد العقل السليم ٥ : ١٦١

(٢) البحر ٦ : ٣٤، المعكيري ٢ : ٤٨

قال ابن الأثيري<sup>(١)</sup>: فيه ثلاثة أوجه: يعود على القتل، أو الولي، أو المقتول.

{٣٦} ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً﴾.

اللغة والإعراب:

﴿ولا تقف﴾: قفا الشيء أو الأثر تبعه، واقتضاه: تبعه، والقفا: مؤخر العتق (يذكر ويؤنث) وقد يد والجمع أقفاء وقُفْيَ، وقفا كل شيء خلفه، ولا أفعله قفا الدهر أبداً.

﴿ولا تقف﴾: تقف: مضارع مجزوم وعلامة جزمه حذف حرف العلة، ﴿لك﴾: خبر ليس المقدم، و﴿به﴾: متعلق بمحذوف حال.

مرجع الضمير:

﴿كان عنه مسئولاً﴾: في ثلاثها ضمير كل، أي كان كل واحد منها مسئولاً عن نفسه يعني عما فعل به صاحبه، ويجوز أن يكون الضمير في عنه لمصدر لا تقف، أو لصاحب السمع والبصر، وقيل مسئولاً مسند إلى عنه كقوله تعالى: ﴿غير المقضوب عليهم﴾، أي كل واحد من الحراس الثلاثة كان عنه مسئولاً صاحبه في الآخرة، فالضمير في (عنه) لصاحب هذه الجوارح لدالاتها عليه وهو اختيار صاحب الكشف، ومن المعلوم أن السؤال لا يصح إلا للعاقل، وهذه الجوارح ليست كذلك بل العاقل الفاهم هو الإنسان، فهو كقوله:

﴿واسأل القرية﴾، والمراد أهلها وهو من الالتفات إذ لو جرى على ما تقدم لقيت: كنت عنه مسئولاً، والمعنى أنه يقال للإنسان لم سمعت ما لا يحل لك سماعه، ولم نظرت ما لا يحل لك نظره، ولم عزمت على ما لا يحل لك العزم عليه، أو كان عن نفسه أي عما فعل به صاحبه مسئولاً، وعليه جرى القاضي، والمعنى: أن هذه الأعضاء تسأل مجازاً توبيخاً لأصحابها؛ لأنها حواس لها إدراك وجعلها في هذه الآية مسئولة فهي حالة من يعقل، ولذلك عبر عنها بكتاية من يعقل كما وهذا أبلغ مما قبله<sup>(١)</sup>.

{٦٠} ﴿وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً﴾.

#### الإعراب والمراجع:

الشجرة: منصوبة بالمعطف على (الرؤيا) وهي مفعول أول لجعلنا، والثاني: فتنة، والشجرة: مفعول أول، والمفعول الثاني محذوف، وتقديره: وما جعلنا الشجرة الملعونة إلا فتنة إلا أنه حذف لدلالة المفعول الثاني بجعلنا: المنطوق به في الأول عليه، ونظائره كثيرة في كلامهم.

﴿ونخوفهم فما يزيدهم إلا طغياناً كبيراً﴾

﴿يزيدهم﴾: فاعله مقدر، وتقديره: فما يزيدهم التخويف (وقدر) التخويف لدلالة نخوفهم عليه كقولهم: من كذب كان شرّاً له أي كان الكذب شرّاً له، وطفیاناً: منصوب؛ لأنه مفعول ثان (ليزيدهم) لأنه يتعدى إلى

(١) الفترحات ٢: ٦٢٥



مفعولين<sup>(١)</sup>. والضمير يعود إلى التخويف كما سبق.

{٦٩} ﴿أَمْ أَمْتُمْ أَنْ يَعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ  
يُغِيرُكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾.

الإعراب:

﴿بما كفرتم﴾: يجرز أن تكون مصدرية، وأن تكون بمعنى الذي والباء  
للسببية أي بسبب كفركم، أو بسبب الذي كفرتم به، ثم اتسع فيه فحلف الباء،  
فوصل الفعل إلى الضمير، وإنما احتجج إلى ذلك لاختلاف المتعلق.

﴿به تبيعاً﴾: يجوز في (به) أن يتعلق بشعدوا، وأن يتعلق بتبيعاً، وأن  
يتعلق بمحذوف؛ لأنه حال من تبيعاً، والتبيع: المطالب بحق الملائم للطلب.

مرجع الضمير:

الضمير في (به) عائد على المصدر الدال عليه ﴿فيغريكم﴾ إذ هو أقرب  
مذكور، وهو نتيجة الإرسال، وقيل عائد على الإرسال، وقيل: عائد عليهما  
فيكون كاسم الإشارة<sup>(٢)</sup>.

{٧٨، ٧٩} ﴿..... وَقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً، ومن الليل  
نتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً﴾.

اللمغة والإعراب:

﴿نتهجد﴾: الهجود: ترك النوم للصلاة، وفيه خلاف بين أهل اللغة،

(١) البيان ٢: ٩٤

(٢) البحر ٦: ٦٠، المجيد ٢: ١٢١ب، روح المعاني ١٥: ١١٧



## **تعمير الضالِّب مستقيم في القرآن الكريم**

فقيل: هو النوم، وقيل: الهجود مشترك بين النائم والمصلي، وفي القاموس والتاج: الهجود: النوم بالتهار، والهجوع: النوم بالليل، والتهجد: صلاة الليل، ﴿نافلة﴾: زائدة، و﴿قرآن الفجر﴾: فيه أوجه:

أحدها: أنه عطف على الصلاة، أي وأقم قرآن الفجر، والمراد به صلاة الصبح عبر عنها ببعض أركانها.

والثاني: أنه منصوب على الإغراء أي وعليك قرآن الفجر كذا قدره الاخفش وتبعه أبو البقاء، وأصول البصريين تأيى هذا؛ لأن أسماء الأفعال لا تعمل مضمرة، الثالث: أنه منصوب بإضمار فعل أي أقم قرآن، أو ألزم قرآن الفجر.

﴿من الليل﴾: فيه وجهان:

أحدهما: أنه متعلق بتهجد أي تهجد بالقرآن بعض الليل، والثاني أنه متعلق بمحذوف تقديره: وقم قومة من الليل أي تهجد أو اسهر من الليل فتهجد ذكرهما الخوفي<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

الظاهر أن الضمير في (به) يعود على القرآن لتقدمه في الذكر، ولا تلحظ الإضافة فيه، والتقدير: فتهجد بالقرآن في الصلاة، وقال ابن عطية: عائد على وقت المقدّر<sup>(٢)</sup>.

(١) الفترحات ٢: ٦٤٢

(٢) البحر ٦: ٧١، الجمل ٢: ٦٣٤



﴿١٠٥﴾ «وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً».

الإعراب:

«وبالحق»: يجوز أن تكون الباء للملابسة والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال، أو متعلق بنزل، والباء سببية.

﴿إلا مبشراً﴾: إلا أداة حصر، مبشراً: حال، ونذيراً: معطوف عليه.

مرجع الضمير:

﴿أنزلناه﴾: الضمير الظاهر عوده للقرآن إما الملفوظ به في قوله قبل ذلك على أن يأتوا بمثل هذا القرآن، ويكون ذلك جرياً على قاعدة أساليب كلامهم، وهو أن يستطرد المتكلم بذكر شيء لم يسبق له كلامه أولاً، ثم يعود إلى كلامه الأول، وإما للقرآن غير الملفوظ أولاً لدلالة الحال عليه كقوله تعالى: ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾، وقيل يعود على موسى، وقيل على الوعد، وقيل على الآيات التسع، وذكر الضمير، وأفرده حملاً على معنى الدليل والبرهان، وقوله: ﴿وبالحق نزل﴾ فيه: الوجهان الأولان دون الثالث لعدم ضمير آخر غير ضمير القرآن، وفي هذه الجملة وجهان:

أحدهما: أنها للتأكيد وذلك أنه يقال: أنزلته فتزل، وأنزلته فلم ينزل فجئ بقوله: ﴿وبالحق نزل﴾ دفعاً لهذا الوهم، وقيل: ليست للتأكيد والمغايرة لتحصل بالتغاير بين الحقين، فالحق الأول: التوحيد، والثاني: الوعد والوعيد والأمر والنهي، وقال الزمخشري: وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة مقتضية لإنزاله، وما نزل إلا ملتبساً بالحق والحكمة؛ لاشتماله على الهداية إلى كل خير، أو ما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظاً بالرصد من الملائكة، وما نزل على الرسول



إلا محفوظًا بهم من تخليط الشياطين<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

﴿وبالحق أنزلناه وبحلق نزل﴾: فلو ترك الإظهار إلى الإضمار كما يقتضي السياق فقبل: وبحلق أنزلناه وبه نزل لم يكن فيه من الفخامة ما فيه الآن.

﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾: فيه قصر إضافي، والقصر هو: تخصيص شيء بشيء بطريق مخصوص، وينقسم إلى حقيقي وإضافي.

فالْحَقِيقِي: ما كان الاختصاص فيه بحسب الواقع والحقيقة لا بحسب الإضافة إلى شيء آخر نحو: لا كاتب في المدينة إلا علي إذا لم يكن فيها غيره من الكتاب.

والإضافي: ما كان الاختصاص فيه بحسب الإضافة إلى شيء معين نحو: ما على إلا قائم أي أن له صفة القيام لا صفة القعود، وكل منهما ينقسم إلى قصر صفة على موصوف نحو لا فارس إلا علي، وقصر موصوف على صفة نحو: ﴿وما محمد إلا رسول﴾.

والقصر الإضافي ينقسم باعتبار حال المخاطب إلى ثلاثة أقسام قصر أفراد إذا اعتقد المخاطب الشركة، وقصر قلب إذا اعتقد العكس، وقصر تعيين إذا اعتقد واحدًا غير معين<sup>(٢)</sup>.

{١٠٧} ﴿قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدة﴾.

(١) الفتوحات ٢: ٦٥٣، ٦٥٤

(٢) إعراب القرآن ومعانيه ٥: ٥٢٠



مرجع الضمير:

﴿به﴾: عائد على القرآن وكذا من قبله، وقيل عائداً على الرسول عليه الصلاة والسلام.

{١٠٩} ﴿ويخرون للأذقان ييكون ويزيدهم خشوعاً﴾.

الإعراب:

﴿ييكون﴾: حال أي ييكون من مواضع القرآن<sup>(١)</sup>، خشوعاً: مفعول ثان.

مرجع الضمير:

﴿يزيدهم﴾: أي القرآن، أو المتلو، أو البكاء، أو السجود<sup>(٢)</sup>.

{١١٠} ﴿قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيّاً ما تدعوا فله الأسماء الحسنى﴾.

الإعراب:

الدعاء: هنا بمعنى التسمية، وادعوا ينصب مفعولين حذف أحدهما نحو قولك: دعوته زيداً، الضمير في ﴿فله﴾ ليس برافع إلى أحد الاسمين المذكورين، ولكن إلى مسماهما وهو ذاته تعالى، لأن التسمية للذات لا للاسم، والمعنى: أيّاً ما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله: ﴿فله الأسماء الحسنى﴾؛ لأنه إذا حسنت أسماءه كلها حسن هذان الاسمان لأنه منها، ومعنى كونها أحسن الأسماء أنها مستقلة بمعاني التمجيد والتقديس والتعظيم<sup>(٣)</sup>.

(١) الفترحات ٢: ٦٥٤

(٢) المبكري ٢: ٥٢، الفترحات ٢: ٦٥٤

(٣) الكشف ٢: ٤٧٠

[ سورة الكهف ]

{١} ﴿الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً﴾.

اللغة والإعراب:

قيماً: مستقيماً معتدلاً لا إفراط فيه ولا تفريط، أو قيماً بمصالح العباد فيكون وصفاً للكتاب بالتكميل بعد وصفه بالكمال، أو قيماً على الكتب السابقة مصداقاً لها شاهداً بصحتها.

﴿ولم يجعل له عوجاً﴾: للعطف على ﴿أنزل﴾، وقيل في الآية تقديم وتأخير، والتقدير: أنزل الكتاب قيماً، ولم يجعل له عوجاً.

والثاني: أن يكون قوله: ﴿عوجاً﴾ حال على تقدير: أنزل الكتاب على عبده غير مجسول له عوج قيماً، وهو أولى من جعله معطوفاً على ﴿أنزل﴾ لما فيه من الفصل بين بعض الصلة ويمض<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿له﴾: الضمير فيه وجهان:

أحدهما: أنه للكتاب، الثاني: أنه على عبده وليس بواضح<sup>(٢)</sup>.

البلاغة:

التكرير للتأكيد والبيان في قوله تعالى: ﴿ولم يجعل له عوجاً﴾ فنفي

(١) البيان ٢: ٩٩

(٢) الفتوحات ٣: ٣

العرج معناه إثبات الاستقامة، فلما كرر أزال شبهة بقاء ذلك الأدنى الذي يدق على النظرة السطحية الأولى. كذلك المطابقة بين العرج والاستقامة.

{٤، ٥} ﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبِرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾.

**الإعراب:**

﴿كَلِمَةٌ﴾: منصوب على التمييز، والتقدير: كبرت الكلمة كلمة، وتخرج: جملة فعلية في موضع نصب؛ لأنها صفة كلمة، ﴿إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾: أي ما يقولون إلا كذبًا، وكذبًا منصوب بيقولون كما تقول: قلت شعرك أو قلت خطبة<sup>(١)</sup>.

**مرجع الضمير:**

﴿بِهِ﴾: يحتمل أن يعود إلى الله تعالى، وهذا التأويل أذم لهم ويحتمل أن يعود على القول المفهوم من قالوا أي ليس قولهم هذا ناشئًا عن علم وتفكر، وقيل على الاتخاذ<sup>(٢)</sup>. المفهوم من اتخذ<sup>(٣)</sup>، وقيل إنه راجع إلى الولد، ومعنى عدم علمهم به أنه محال ليس بما يعلم.

{١٩} ﴿..... فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا﴾.

**الإعراب:**

(١) البيان ٢: ١٠٠

(٢) البحر ٦: ٩٦، ٩٧

(٣) تفسير الطبري ١٥: ١٩٣

## تغيير الفاعل مستقيم في القرآن الكريم

أيها: مبتدأ، أوكى: خبر المبتدأ، طعناً: منصوب على التمييز، والجملة في موضع نصب؛ لأنها مفعول ﴿فلينظر﴾<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿أيها﴾: الضمير عائد إلى المدينة، على حذف مضاف أي أي أهلها، أو عائد على ما يفهم من السياق أي أي المآكل.

﴿٢٠﴾ ﴿إنهم إن يظهروا عليكم يرجموكم أو يعيدوكم في ملتهم ولن تفلحوا إذا أبدا﴾.

الإعراب:

إذا: جواب وجزاء، واستشكل الحكم عليهم بعدم الفلاح مع الإكراه المستفاد من أن يظهروا إذ المكره لا يؤخذ بما أكره عليه لغير رفع عن أمي إلخ، وأجيب بأن المؤاخذه به كانت في غير هذه الشريعة بدليل وما أكرهتنا عليه من السحر وخير رفع عن أمي<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿إنهم﴾: راجع إلى الأهل المقدر في ﴿أيها﴾، أو عائد على ما دل عليه المعنى من كفار تلك المدينة، أو عائد على أحد؛ لأن لفظه للعموم فيجوز أن يجمع الضمير كقوله: ﴿فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) البیان ٢: ١٠٣

(٢) الفتحاحات ٣: ١٥

(٣) البحر ٦: ١١١

{٢٦} ﴿قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْهُ وَأَسْمَعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ﴾.  
الإعراب والمرجع:

﴿أبصر به﴾: صيغة تعجب بمعنى ما أبصره على سبيل المجاز، والهاء لله تعالى، وفي مثل هذا ثلاثة مذاهب، الأصح أنه بلفظ الأمر، ومعناه الخبر، والباء: مزينة في الفاعل إصلاحاً للفظ، والثاني: أن الفاعل ضمير المصدر، والثالث: أنه ضمير المخاطب أي ارفع الأسماع والأبصار أيها المخاطب أي حصلهما، وقيل هو أمر حقيقة لا تعجب، وأن الهاء تعود على الهدى المفهوم من الكلام، والمعنى عليه أبصر به أي يوحيه وإرشاده هداك وحججك، والحق من الأمور، وأسمع به العالم، وقرأ عيسى أسمع وأبصر فعلاً ماضياً، والفاعل الله تعالى، وكذلك الهاء في (به) أي أبصر عباده، وأسمعهم.

والتعجب: انفعال يحدث في النفس عند الشعور بأمر خفي سببه، ولهذا يقال: إذا ظهر السبب بطل العجب، ولا يطلق على الله أنه متعجب إذ لا شيء يخفى عليه، وما وقع مما ظاهره ذلك في القرآن فمحمول على أنه مصروف إلى المخاطب نحو قوله تعالى: فما أصبرهم على النار أي أن حالهم في ذلك اليوم ينبغي لك أيها المخاطب أن تتعجب، وقيل التعجب هو استعظام فعل فاعل ظاهر المزية فيه فائدة:

الفرق بين الأحد والواحد:

١- أحد أكمل من الواحد، فإذا قلنا فلان لا يقوم له واحد جاز في المعنى أن يقوم له اثنان فأكثر بخلاف قولنا: لا يقوم له أحد.



## ===== ضمير الضائفة مستقيم في القرآن الكريم =====

٢- في الأحـد خصوصية ليست في الواحد نقول: ليس في الدار أحد، فإنه يعم الناس وغيرهم من دواب وطير، بخلاف ليس في الدار واحد فإنه مخصص بالآدميين.

٣- يأتي أحد بمعنى الواحد فيستعمل في النفي والإثبات نحو: ﴿قل هو الله أحد﴾ أي واحد، وأول نحو قوله: ﴿فابعثوا أحدكم بورقكم﴾، وبخلافهما فلا يستعمل إلا في النفي تقول: ما جاءني من أحد، ومنه قوله تعالى: ﴿أيحسب أن لن يقدر عليه أحد﴾ وواحد يستعمل فيهما مطلقاً.

٤- أحد يستعمل في المذكر والمؤنث قال تعالى: ﴿لستن كأحد من النساء﴾، بخلاف الواحد، فلا يقال: كواحد من النساء، بل كواحدة.

٥- أحد يصلح للأفراد والجمع، ولهذا وصف به في قوله: ﴿من أحد هته حاجزين﴾ بخلاف الواحد.

٦- أحد له جمع من لفظه وهو الأحـدون والآحاد وليس للواحد جمع من لفظه فلا يقال: واحدون بل اثنان وثلاثة.

٧- الأحـد ممتنع من الدخول في شيء من الحساب بخلاف الواحد<sup>(١)</sup>.

{٢٩} ﴿وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر....﴾.

الإهراب:

الحق: خبر لمبتدأ محذوف، من ربكم: حال، ويجوز أن يكون الحق مبتدأ، ومن ربكم خبره، فمن شاء: الفاء استئنافية، ومن: شرطية مبتدأ،

---

(١) إهراب القرآن الكريم وبيانه ٥ : ٥٧٦



والخير فعل الشرط، أو الجواب أو هما معاً.

مرجع الضمير:

الظاهر أن ضمير الفاعل في شاء عائد على (من)، وقيل على الله تعالى، أي فمن شاء الله له<sup>(١)</sup>.

{٣٦} ..... لأجلن خيراً منها منقلباً.

مرجع الضمير:

نافع وابن كثير وابن عامر على الشنية، والضمير للجنيتين، والكوفيين، وأبو عمرو بالتوحيد، والضمير لجنته<sup>(٢)</sup>.

{٣٨} ﴿لكننا هو الله ربّي ولا أشرك بهي أحداً﴾.

الإعراب:

لكننا: أصله لكن أنا، وفي صيرورته على هذه الصيغة وجهان:

أحدهما: أن تكون الهمزة حذفت بحركتها، وأدغمت نون (لكن) في النون بعدها.

والثاني: أن يكون نقلت فتحة الهمزة من (أنا) إلى النون من (لكن) وأدغمت نون (لكن) بعد إسكانها في النون من (أنا) فصار (لكن) ونظيره ما ذكر عن العرب أنهم قالوا: إن قائم بمعنى إن أنا قائم.

(١) للجد في إعراب القرآن للجد ٢: ١٢٨م

(٢) للجد ٢: ١٢٩م



ومن قرأ: (لكن) بحذف الالف فعلى الأصل في حالة الوصل؛ لأن الأصل في (أنا) (أَنْ) إلا أن الالف تثبت في حالة الوقف وفيها لغات.

ومن قرأ: (لكنّا) أثبت الالف كقول الشاعر:

أنا سيف العشيرة فأعرفوني حميدٌ وقد تَدَرَّبتُ السناما

ولكن ها هنا هي الخفيفة التي لا يراد بها الاستدراك، وأنا: مبتدأ، وهو: مبتدأ ثان، والله: خبر المبتدأ الثاني، وربي: صفته، والمبتدأ الثاني، وخبره: خبر المبتدأ الأول، والعائد إليه الياء للمجرورة بالإضافة في (ربي)<sup>(١)</sup>. ونظيره: هند هو زيد ضاربها.

مرجع الضمير:

هو ضمير الامر والشأن، أو عائد على الذي خلقتك، وثم قول محذوف أي لكن أنا أقول هو الله ربي، والله ربي مبتدأ وخبر في موضع خبر هو، وعلى قراءة (لكنه) يجوز أن يكون هو توكيد الضمير النصب في لكنه العائد على الذي خلقتك، ويجوز أن يكون فصلاً لوقوعه بين معرفتين، ولا يكون هو ضمير شأن؛ لأنه لا عائد على اسم لكن من الجملة الواقعة خبر<sup>(٢)</sup>.

{٤٣} ﴿ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان متصراً﴾.

القراءة والإعراب:

يقرأ تكن بالتاء والياء، فمن قرأ بالتاء، فلأن الفة مؤنثة، ومن قرأ بالياء

(١) البيان ٢: ١٠٨

(٢) للجد ٢: ١٢٩ ب

فلوجود الفصل، وكلاهما حسن<sup>(١)</sup>.

﴿له﴾: جار ومجرور خير تكن، فئة: اسمها، وجملة ينصرونه صفة لفئة  
﴿من دون الله﴾: حال.

مرجع الضمير:

ضمير الجمع عائد على معنى فئة، وقرأ ابن أبي عبيدة تنصره على اللفظ.  
{٥١} ﴿ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت  
متخذ المضلين عضداً﴾<sup>(٢)</sup>.

الإعراب:

الأرض: مفعول به ثان، متخذ: خبر كان، عضداً: مفعول به ثان لمتخذ.

مرجع الضمير:

وضع المضلين موضع الضمير ذماً لهم، واستبعاد اللاعضاد بهم، وقيل  
الضمير للمشركين، والمعنى: ما أشهدتهم خلق ذلك، وما خصصتهم بعلوم لا  
يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناس كما يزعمون، فلا تلتفت إلى قولهم  
طمعاً في نصرتهم للدين، فإنه لا ينبغي لي أن أعتضد بالمضلين لديني، ويعضده  
قراءة من قرأ وما كنت على خطاب الرسول ﷺ<sup>(٣)</sup>.

البلاغة:

(١) البيان ٢: ١١٠.

(٢) هذه الآية الكريمة تبطل مزاعم الفريقين أمثال دارون الذي يقول إن أصل الإنسان قرد.

(٣) اليساوي ٣٩٥.

﴿وما كنت متخذ المضلين عضداً﴾.

تشبيه بليغ، فقد شبه المضلين بالعضد الذي يتقوى به الإنسان، وأصله العضو الذي هو المرفق إلى الكتف، ولم يذكر الأداة، وقد جعله بعضهم استعارة وهو خطأ لوجود ركني التشبيه وهما المشبه والمشبه به.

{٥٢} ﴿ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا﴾.

اللفظ والإعراب ومرجع الضمير:

موبقاً: إسم مكان، أو مصدر قيمي من ويق ييق ويوقا كوثب يثب وثوباً، أو ويق يوقق ويوقاً كفرح فرحاً إذا هلك أي فهلاكاً يشتركون فيه وهو النار.

﴿بينهم﴾: منصوب على الظرف فيكون في موضع المفعول الثاني لجعلنا، وقال الفراء هو هنا بمعنى الوصل يكون مفعولاً أول لجعلنا، أي جعلنا تواصلهم في الدنيا هلاكاً يوم القيامة، وضمير بينهم عائد على الداعين والمدعورين، وهم المشركون والشركاء، وقيل على أهل الهدى، وأهل الضلالة<sup>(١)</sup>.

{٥٧} ﴿ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسي ما قدمت بداه إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبدا﴾.

الإعراب:

﴿على قلوبهم﴾: في محل نصب مفعول به ثان، ﴿أكنة﴾: مفعول أول. ﴿أن يفقهوه﴾: المصدر المؤول في محل نصب مفعول لأجله.

(١) للجيد ٢: ١٣٠ ب.

مرجع الضمير:

بآيات ربه: أي بالقرآن، ولذلك رجع الضمير إليها مذكراً في قوله: ﴿أن يفقهوه﴾<sup>(١)</sup>.

﴿قلوبهم﴾: عائد على معنى من، وما قبله على لفظها، ﴿أن يفقهوه﴾: عائد على القرآن م أبو البقاء أي كراهية أن يفقهوه.

{٨٣} ﴿وسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكراً﴾.

المعنى:

﴿عن ذي القرنين﴾: أي الأكبر وهو من أولاد سام بن نوح وهو ولي الله تعالى كان على شريعة إبراهيم الخليل أسلم على يديه، وطاف معه البيت، ودعا له وأوصاه بوصايا، وكان الخضر وزيره، وقيل ابن خالته، وقيل بنى الإسكندرية فكان يسير معه على مقدمة جيشه بخلاف ذي القرنين الأصغر فإنه من ولد العيص بن إسحاق وكان كافراً عاش ألفاً وستمائة سنة، وكان قبل المسيح بثلاثمائة سنة، وزيره (أرسطو)<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿السائلون﴾: هم اليهود سألوهم امتحاناً، أو مشركو مكة. ﴿قل سأتلو عليكم منه ذكراً﴾: خطاب للسائلين، والهاء للذي القرنين، وقيل لله جل وعز.

(١) البحر ٦: ١٣٩، الكشف ٢: ٨٩

(٢) الفتوحات ٣: ٤١، ٤٢، ٤٣

[ سورة مريم ]

{٢١} «قال كذلك قال ربك هو علي هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمراً مقضياً».

الإعراب:

«كذلك»: خبر مبتدأ محذوف، «ولنجعله آية للناس»، الواو فيها وجهان:

أحدهما: أن تكون واو عطف، ولنجعله معطوف على قوله: «لاهب لك»، والثاني: أن تكون الواو رائدة<sup>(١)</sup>.

ويجوز أن يكون اللعلل محذوفاً أي فعلنا ذلك، أو هو معطوف على مضممر أي لنبين به قدرتنا، ولنجعله آية، وآية: مفعول به ثان لنجعله، وللناس: صفة.

{٢٤} «فناداها من تحتها ألا تحزني قد جعل ربك تحتك سرياً».

اللغة والإعراب:

«سرياً»: السري فيه قولان:

أحدهما: أنه الرجل المرتفع القدر من سرو يسر وكشرف يشرف فهو سري فاعل إعلال سيد فلامه واو يقال: هو سري من السراة والسروات، قال بشامة ابن حزن النهشلي:

(١) البيان في إعراب القرآن ٢: ١٢٢

وإن دعوت إلى جلي ومكرمة يوماً سراة كرام الناس فادهينا

والثاني: أنه النهر الصغير ويناسبه فكلي واشري، واشتقاقه من سري يسري؛ لأن الماء يسري فيه، فلامه على هذا.

﴿الاحزني﴾: أن: مفسرة؛ لأنه تقدم عليها ما هو بمعنى القول، ولا: على هذا ناهية، وحذفت النون للجارم، ويجوز أن تكون ناهية، ولا: حيثل نافية، وحذفت النون للنائب، ومحل (أن) إما نصب، أو جر؛ لأنها على حذف حرف الجر، أي فناداها بكذا.

﴿من تحتها﴾: قرأ الأخوان ونافع وحفص بكسر ميم (من)، وجر تحتها، والباقرن: بفتحها ونصب تحتها، فالقراءة الأولى تقتضي أن يكون الفاعل في نادي مضمراً، وفيه تأويلان:

أحدهما: هو جبريل، ومعنى كونه من تحتها أنه في مكان أسفل منها ويدل على ذلك قراءة ابن عيسى فناداها ملك من تحتها فصرح به، ومن تحتها على هذا فيه وجهان:

أحدهما: أنه متعلق بالنداء أي جاء النداء من هذه الجهة.

والثاني: أنه حال من الفاعل أي فناداها وهو تحتها.

وثاني التأويلين: أن الضمير لعيسى أي فناداها المولود من تحت ذيلها، والجار فيه الوجهان: من كونه متعلقاً بالنداء، أو بمحذوف على أنه حال، والثاني أوضح.

والقراءة الثانية: تكون فيها (من) موصولة، والظرف صلتها، والمراد

بالموصول إما جبريل، وإما عيسى، والضمير في تحتها إما لمريم، وإما للنخلة، والاولى أولى لتوافق الضميرين<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿فناداها﴾: أي جبريل عليه السلام كما روي عن ابن عباس، وقرأ علقمة فخطبها، وقيل ضمير (تحتها) للنخلة، واستظهر أبو حيان كون المنادى عيسى عليه السلام والضمير لمريم، والفاء: فصيحة أي فولدت غلاماً فأنطقه الله تعالى حين الولادة فناداها المولود من تحتها<sup>(٢)</sup>.

﴿٢٥﴾ وهزي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً.

القراءة والإعراب:

﴿بجذع﴾: الباء في بجذع رالدة، وتقديره: وهزي إليك جذع النخلة وتساقط: يقرأ بفتح التاء والتخفيف، وتساقط بفتح التاء والتشديد، ويساقط بضم الياء وكسر القاف، فمن قرأ (تساقط) بالفتح والتخفيف، فأصله (تساقط) فحذف إحدى التاءين تخفيفاً، ومن قرأ (تساقط) بالتشديد، فأصله (تساقط) أيضاً فأبدل من إحدى التاءين سيناً، وأدغم السين في السين.

و﴿رطباً جنياً﴾: منصوب في هاتين القراءتين على التمييز والحال أيضاً، ويجوز أيضاً أن يكون فيهما منصوباً (بهزي) وتقديره: وهزي إليك رطباً جنياً متمسكة بجذع النخلة، فتكون الباء في ﴿بجذع النخلة﴾ على هذا في موضع

(١) الفتوحات ٣: ٥٨

(٢) روح المعاني ١٦: ٨٢ بصرف

الحال لا رائدة، ومن قرأ (تساقط) نصب رطباً جنيًا على أنه مفعول تساقط أي تساقط النخلة رطبًا.

ومن قرأ يساقط نصب أيضًا رطباً جنيًا على أنه مفعول (يساقط) أي يساقط جذع النخلة رطبًا<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿تساقط﴾: الضمير المؤنث للنخلة، ورجوع الضمير للمضاف إليه شائع، وجوز أبو حيان أن يكون الضمير للجذع لاكتسابه التأنيث من المضاف إليه كما في قوله تعالى: ﴿تلتقطه بعض السيارة﴾<sup>(٢)</sup> في قراءة من قرأ بالتاء الفوقية، وقول الشاعر:

كما شرقت صدر القناة من الدم

البلاغة:

﴿النخلة﴾: التعريف إما أن يكون من تعريف الأسماء الغالبة كأن تلك الصحراء كان فيها جذع نخلة متعالم عند الناس فلذا قيل جذع النخلة فهم منه ذلك دون غيره من جذوع النخيل، وإما أن يكون من تعريف الجنس أي جذع هذه الشجرة خاصة كان الله تعالى إنما أرشدنا إلى النخلة ليطعمها منها الرطب<sup>(٣)</sup>.

{٦١} ﴿جَنَاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾.

(١) البيان ٢: ١٧٤.

(٢) يوسف ١٠.

(٣) إعراب القرآن ومعه ٦: ٩٠.



الإعراب:

﴿جنات﴾: بدل من الجنة، وعدن: مضاف إليه من عدن بالمكان أي أقام  
﴿بالغيب﴾: حال من عباده أي من المفعول، والمعنى غاية عنهم لا يشاهدونها،  
ويحتمل أن يكون حالاً من ضمير الجنة، وهو الضمير العائد على الموصول أي  
وعدها وهم غائبون عنها لا يرونها.

مرجع الضمير:

﴿إنه كان وعده﴾: يجوز في هذا الضمير وجهان:

أحدهما: أنه ضمير الباري تعالى يعود على الرحمن أي إن الرحمن كان  
وعده مائتاً، والثاني: أنه ضمير الأمر والشأن؛ لأنه مقام تعظيم وتقدير،  
وعلى الأول يجوز أن يكون في كان ضمير هو اسمها يعود على الله تعالى،  
ووعده بدل من ذلك، والضمير بدل اشتغال مائتاً: خبرها، ويجوز ألا يكون  
فيها ضمير بل هي رافعة لوعده، ومائتاً الخبر أيضاً، وهو نظير إن ريذاً كان أبوه  
منطلقاً<sup>(١)</sup>.

{٨٧} ﴿لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً﴾.

الإعراب:

﴿من﴾: في موضعه وجهان: الرفع والنصب، فالرفع على البدل من الواو  
في ﴿يملكون﴾: والنصب على الاستثناء المنقطع<sup>(٢)</sup>.

(١) الفترحات ٣: ٧٠

(٢) البيان ٢: ١٣٧

مرجع الضمير:

﴿لا يملكون﴾: الضمير فيه للمعاد المدلول عليه بذكر القسمين وهو الناصب لليوم، وقيل الضمير للمجرمين، والمعنى لا يملكون الشفاعة فيهم إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً يستعد به أن يشفع له بالإسلام.

{٨٨} ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا﴾.

مرجع الضمير:

الضمير يحتمل الوجهين؛ لأن هذا لما كان مقولاً فيما بين الناس جار أن ينسب إليهم ﴿لقد جئتم شيئاً إدّاً﴾ على الالتفات للمبالغة في الذم، والتسجيل عليهم بالجراءة على الله تعالى<sup>(١)</sup>.

(١) البياضي ٤١١، ٤١٢

[ سورة طه ]

{١٦، ١٥} {إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى}.

الإعراب:

﴿أخفيها﴾: فيه وجهان؛ أحدهما: أن تكون الهمزة فيه همزة السلب أي أريد إخفاءها كما تقول: أشكيت الرجل، إذا أزلت شكايته، وأعجمت الكتاب، إذا أزلت عجمته، والثاني: أن يكون المعنى إن الساعة أكاد أخفيها عن نفسي فكيف أظهرها لكم، واللام في ﴿لتجزى﴾ متعلقة بأخفيها، ويحكى عن أبي الحسن الأنخض أنه كان يقف وقفة لطيفة على قوله: ﴿أكاد﴾، ثم يبتدىء، ويقرأ: أخفيها لتجزى كل نفس، فكانه إنما وقف تلك الوقفة ليبين لك أن اللام من قوله: لتجزى تتعلق بأخفيها لا بآتية، وكان أبو حاتم السجستاني يجعل هذه اللام لام القسم.

﴿واتبع هواه فتردى﴾: يجوز أن يكون (تردى) في موضع نصب ورفع؛ فالنصب على أنه جواب النهي بالفاء بتقدير (أن) كقوله تعالى: ﴿لا تطغوا فيه فيجعل عليكم غصبي﴾<sup>(١)</sup>.

والرفع على تقدير، فإذا أنت تردى، فإن مثل هذه الأجوبة يجوز فيها النصب والرفع كقوله: ﴿فاطلع إلى إله موسى﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله تعالى: ﴿يا ليتني

---

(١) طه ٨١

(٢) غافر ٣٧

كنت معهم فأفوز<sup>(١)</sup>، وأفوز بالنصب، والرفع إلى غير ذلك من المواضع<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿فلا يصدنك﴾: خطاب لموسى عليه السلام، وزعم بعضهم أنه لنبينا صلى الله عليه وسلم لفظاً، ولامته معنى وهو في غاية البعد.

﴿عنها﴾: أي الساعة، والمراد عن ذكرها، ومراقبتها، وقيل: عن الإيمان بإتيانها، ورجع الأول بأنه الأليق بشأن موسى عليه السلام، وإن كان النهي بطريق التهيج والإلهاب، ورجوع ضمير (عنها) إلى الساعة هو الظاهر، وكذا رجوع ضمير بها في قوله تعالى: ﴿من لا يؤمن بها﴾، وقيل الضميران راجعان إلى الصلاة، وقيل ضمير (عنها) راجع إلى الصلاة، وضمير بها راجع إلى الساعة، وقيل الضميران راجعان إلى كلمة ﴿لا إله إلا أنا﴾، وقيل الأول راجع إلى العبادة، والثاني راجع إلى الساعة، وقيل هما راجعان إلى الحصول المذكورة<sup>(٣)</sup>.

الضمير في ﴿أخفيها﴾ عائد على الساعة، وهي يوم القيامة، والظاهر أن الضمير في عنها، وبها عائد على الساعة وقيل على الصلاة، وقيل عنها عن الصلاة وبها بالساعة<sup>(٤)</sup>.

(١) الساء ٧٣

(٢) البيان ٢: ١٤٠

(٣) روح المعاني ١٦: ١٧٣، محرك القرآن ٣: ٨٢

(٤) البحر ٦: ٢٣٣، الكشف ٢: ٥٣٢

{٣٨، ٣٩} «إذ أوحينا إلى أمك ما يوحى أن أقلبيه في التابوت فأقلبيه في اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدو لي وعدو له...».

مرجع الضمير:

«أقلبيه»: الضمير عائد على موسى، وكذلك الضميران بعده إذ هو المحدث عنه، لا التابوت، إنما ذكر التابوت على سبيل الدعاء والفضلة<sup>(١)</sup>.

ولقائل أن يقول: إن الضمير يعود على التابوت لأنه الأقرب، والرد على ذلك كما ذكره أبو حيان<sup>(٢)</sup>: أنه إذا كان أحدهما هو المحدث عنه، والآخر فضلة، كان عوده على المحدث عنه أرجح، ولا يلتفت إلى القرب، ويقول: والكلام لأبي حيان ولهذا ردنا على أبي محمد بن حزم في دعواه أن الضمير في قوله: «فإنه رجس» عائد على خنزير لا على (لحم) لكونه أقرب مذكور، فيحرم بذلك شحمه، وغضروفه وعظمه وجلده، بأن المحدث عنه هو (لحم) خنزير لا خنزير.

فالضامات كلها راجعة إلى موسى، ورجوع بعضها إليه، وبعضها إلى التابوت فيه هجنة كما فيه من تنافر النظم، والمقلوب هو موسى في جوف التابوت<sup>(٣)</sup>.

البالغة:

التفسير بعد الإبهام في قوله: «إذ أوحينا إلى أمك» بعد قوله: «ولقد

(١) دراسات لاسلوب القرآن ١: ١٦ د/ عضية.

(٢) البحر ٦: ٢٤١

(٣) الكشف ٢: ٥٣٦

مننا عليك مرة أخرى، والمثل ثمان وهي:

﴿إذ أوحينا﴾ إلى قوله عدوله: ﴿والقيت عليك محبة مني﴾، ﴿ولتصنع على عيني﴾ إلى قوله: ﴿من يكفله﴾، ﴿فرجعناك إلى أمك﴾ إلى قوله: ﴿ولا تحزن﴾، ﴿وتثقلت نفسك فنحنيناك من الغم﴾، ﴿وفتناك فتوتنا﴾، ﴿فلبثت في أهل مدين﴾ إلى قوله: ﴿يا موسى﴾، ﴿واصطنعتك لنفسي﴾.

﴿فليلقه اليم بالساحل﴾: مجاز عقلي في إسناد الإلقاء إلى اليم، وهو لا يعقل، ولكنه يثل مشيئة الله وإرادته التي لا تخطئ ولا يعزب عنها شيء.

{٥١، ٥٢} ﴿قال فما بال القرون الأولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى﴾.

الإعراب:

﴿علمها﴾: مبتدأ، في كتاب خبره، عند ربي: ظرف يتعلق بالخبر، وتقديره: علمها كائن في كتاب عند ربي، ويحتمل أن يكون ﴿عند ربي﴾ حال؛ لأنه في الأصل صفة (لكتاب) وهو نكرة وتقديره: علمها كائن في كتاب كائن عند ربي، فلما تقدمت صفة النكرة عليها، وجب أن تكون في موضع نصب على الحال، ويحتمل أن يكون (في كتاب) بدلاً من قوله: ﴿عند ربي﴾ ويكون عند ربي خبر المبتدأ، ويحتمل أن يكون من باب قولهم: هذا (حلو حامض) ولا يضل ربي، تقديره: لا يضل ربي عنه، فحذف الجار والمجرور كما حذفنا من قوله:

﴿فإن الجنة هي المأوى﴾: أي هي المأوى له، ونظائره كثيرة<sup>(١)</sup>.

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ٢: ١٤٢، ١٤٣.

## تخمين الفاعل مستقصور في القرآن الكريم

﴿لا يضل ربي ولا ينسى﴾: أي لا يخطئ ابتداءً، أي لا يلعب شيء عن علمه، ولا ينسى بعد ما علم، وفي هذه الجملة وجهان:

أحدهما: أنها في محل جر صفة لكتاب، والعاقد محذوف تقديره: في كتاب لا يضل ربي، أو لا يضل حفظه ربي فاعل يضل على التقدير.

والثاني: أنها مستأنفة لا محل لها من الإعراب ساقها تبارك وتعالى لمجرد الإخبار بذلك حكاية عن حاله وفي فاعل ينسى قولان:

أحدهما: أنه عائد على ربي أي لا ينسى ربي ما أثبتته في الكتاب، كما أشار إليه في التقرير، والثاني: أن الفاعل ضمير عائد على الكتاب على سبيل المجاز<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿علمها﴾: الظاهر عود الضمير على القرون الأولى، وقيل عائد على القيامة؛ لأنه سأل عن بعث الأمم<sup>(٢)</sup>.

﴿ولا ينسى﴾: الظاهر أن الضمير في ولا ينسى عائد على الله تعالى، وقيل يحتمل أن يعود على كتاب أي لا يدع شيئاً، والنسيان استعارة.

{٧٨} ﴿فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم﴾.

الإعراب:

﴿بجنوده﴾: في موضع نصب على الحال، والمفعول الثاني محذوف،

(١) الفترحات ٣: ٩٥

(٢) البحر ٦: ٢٤٨

وتقديره: فأتبعهم فرعون عقوبته بجنوده أي معه جنوده.

﴿ما غشيه﴾: في موضع رفع لانه فاعل أي غشيه من ماء اليم شدته.

مرجع الضمير:

الضمير لجنوده، أو له ولهم، وفيه مبالغة<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

العدول إلى لفظة (ما) فيها ما فيها من التهويل للأمر والتعظيم للشأن وهو من جوامع الكلم التي يقل لفظها ويتشعب القول في معناها، وهذا الإبهام أبلغ من التعيين؛ لأن الهم يقف في التعيين على الشيء المعين، ولا يقف عند الإبهام بل يتردد في الأشياء المختلفة فيكون أبلغ تخويفًا وتهديدًا<sup>(٢)</sup>.

{١٠٢، ١٠١} ﴿خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملًا يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقًا﴾.

الإعراب:

﴿خالدين﴾: منصوب على الحال من الضمير في يحمل، وجمع على معنى (من) (يوم) متعلق بمقدر وهو اذكر، وقيل هو بدل من يوم القيامة والاول أولى، وقرأ الجمهور ينفخ: بضم الياء التحتية مبنيا للمفعول، وقرأ أبو عمرو، وابن أبي إسحاق بالتون مبنيا للفاعل، واستدل أبو عمرو على قراءته هذه بقوله: ﴿ونحشر﴾ فإنه بالتون، وقرأ ابن هرمز ينفخ بالتحية مبنيا للفاعل

(١) البيضاوي ٤٢٢

(٢) اليان: ١٥١



على أن الفاعل هو الله سبحانه أو إسرا فيل، وقرأ أبو عياض ﴿في الصور﴾ بفتح الراء جمع صورة، وقرأ الباقون يسكون الواو، وقرأ طلحة بن مصرف والحسن ﴿يحشر﴾ بالياء التحتية مبنياً للمفعول، ورفع ﴿المجرمين﴾ وهو خلاف رسم المصحف، وقرأ الباقون بالنون.

ورثاً: حال من المجرمين أي رزق العيون . . . إلخ<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿وساء لهم...﴾: أي بش لهم ففيه ضمير مبهم يفسره حملاً، والمختصر بالذم محذوف أي ساء حملاً وزرهم، واللام في (لهم) للبيان كما في هيت لك، ولو جعلت ساء بمعنى أحزن، والضمير الذي فيه للوزر أشكل أمر اللام، ونصب حملاً، ولم يفد مزيد معنى.

﴿يوم ينفخ في الصور﴾: والقراءة بالنون على إسناد النفخ إلى الأمر به تعظيماً له، أو للنافخ، وقرأ بالياء المفتوحة على أن فيه ضمير الله، أو ضمير إسرا فيل، وإن لم يجر ذكره؛ لأنه المشهور بذلك<sup>(٢)</sup>.

{١٠٥، ١٠٦، ١٠٧} ﴿يسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً فيزورها قاعاً صفصفاً، لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً﴾.

اللغة والإعراب:

﴿ينسفها﴾: يقلعها، قاعاً صفصفاً: القاع مستقيم الماء أي أرض سهلة

(١) فتح القدير: ٣: ٣٨٥، ٣٨٦

(٢) البضاري ٤٢٢

مطمئنة قد انفرجت عنها الجبال والأكمام والجمع أقواق، وأقروع، وقبيح،  
وقيعان، وقيعة، وقيل هو المنكشف من الأرض، وقيل المستوى الصلب منها،  
وقيل ما لا نبات فيه ولا بناء، والصفصف: الأملس الذي لا نبات فيه.

(الامت) الترويس، يقال مد حبله حتى ما فيه امت، وقيل الامت هو  
التل، وقيل الشقوق في الأرض، وقيل الأكمام.

قال القراء: وقد سمعت العرب يقولون: ملأ القرية ملأ لا امت فيها إذا  
لم يكن فيها استرخاء، ويقال: سرنا سيراً لا امت فيه ولا وهن فيه ولا  
ضعف<sup>(١)</sup>.

﴿فقل﴾: الفاء واقعة في جواب شرط مقدر، والتقدير: إن سألوك فقل،  
أو للمسارعة إلى إلزام السائلين، وانتصاب قاعاً على أنه مفعول ثانٍ ليلز على  
تضمنه معنى التصيير، أو على الحال، والصفصف صفة له، ومحل ﴿لا ترى  
فيها هوجاً﴾ النصب على أنه صفة ثانية لقاعاً، والضمير راجع إلى الجبال بذلك  
الاعتبار<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿يلزها﴾: أي يلز مقارها ومراكزها، أو يجعل الضمير للأرض، وإن لم  
يجر لها ذكر كقوله تعالى: ﴿ما ترك على ظهرها من دابة﴾<sup>(٣)</sup>.

{١٠٨} ﴿يومئذ يتبعون الداعي لا هوج له وخشعت الأصوات للرحمن فلا

(١) معاني القرآن للقراء: ١٩١

(٢) فتح القدير ٣: ٣٨٦

(٣) البحر ٦: ٢٧٩

تسمع إلا همساً.

اللغة والإعراب:

﴿همساً﴾: الهمس: الصوت الخفي وهو مصدر همست الكلام من باب ضرب إذا أخففته، ومنه الحروف المهموسة، وقيل هو من همس الإبل وهو صوت أخفافها إذا مشت.

﴿لا عوج له﴾: هذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة، وأن تكون حالاً من الداعي، ويجوز أن تكون نعتاً لمصدر محذوف تقديره: يتبعونه اتباعاً لا عوج له.

مرجع الضمير:

﴿له﴾: الضمير عائد على الداعي، نفى عنه العوج أي لا عوج لدعائه بل يسمع جميعهم فلا يميل إلى ناس دون ناس، أو على معنى لا يعوج له مدعو، ولا يعدل عنه، وهذا كما يقال: لا عصيان له أي لا يعصي، ولا ظلم له أي لا يظلم، وأصله أن اختصاص الفعل بمتعلقه ثابت كما هو بالفاعل، أو هو عائد على ذلك المصدر المحذوف أي لا عوج لذلك الاتباع؛ لأن قوله: ﴿لا عوج له﴾ في موضع نعت لمنعوت محذوف أي اتباعاً لا عوج له، فيكون الضمير عائداً على ذلك المصدر المحذوف<sup>(١)</sup>، أو على القلب أي لا عوج لهم عنه، بل يأتون مقبلين إليه متبعين لصوته من غير انحراف وحكي ذلك عن الجبائي، وليس بشيء، والجملة في موضع الحال من الداعي، أو مستأنفة، كما قال أبو البتاء. قال ابن عطية: يحتمل أن يكون المعنى لا شك فيه.

(١) البحر ٦: ٢٨٠، الفترحات ٣: ١١٢ روح المعاني ١٦: ٢٦٤

البلاغة:

﴿لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً﴾.

العوج: بالكسر في المعاني، والعوج بالفتح في الاعيان، ولذلك قال في الكهف: ﴿الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً﴾<sup>(١)</sup>، وفي تلك الآية الكريمة الأرض عين فكيف صح فيها مكسور العين، أو ليس مقتضى اللغة يوجب أن يستعمل العوج بالفتح، والجواب أن اختيار العوج بالكسر في الآية له موضع حسن بديع في استواء الأرض ووصفها بالملاسة، وانتفاء الاعوجاج عنها على أبلغ وجه أي أن الله سبحانه وتعالى نفى العوج الذي دق ولطف عن الإدراك من أجل ذلك لحق بالمعاني، وسما عن الاعيان، فقليل فيه عوج بالكسر، وهذا الفن يسمى التنكيث وهو أن يخص المتكلم شيئاً بالذكر دون غيره مما يسهل مسده وما يقتضيه ظاهر الكلام؛ لأجل نكتة في المذكور، ترجح مجيئه على سواء وهو كثير في القرآن الكريم.

{١١٠} ﴿يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً﴾.

الإعراب:

﴿يعلم﴾: الجملة استئنافية مسوقة لتقرير علمه تعالى ما تقدمه من الأحوال وما يستقبلهم، ﴿ما﴾ مفعول به، ﴿ولا يحيطون﴾: يجوز أن تكون الواو عاطفة، ويجوز أن تكون حالية، ﴿علماً﴾: مفعول به.

مرجع الضمير:

الظاهر أن الضمير في ﴿أيديهم ..... وما خلفهم﴾ عائد على الخلق المحشورين، وقيل: على الناس لا بقيد الحشر والاتباع، والضمير في (به)

(١) الكهف ١.

عائد على (ما) أي ولا يحيطون بمعلوماته علمًا<sup>(١)</sup>.

وقال البيضاوي: ولا يحيط علمهم بمعلوماته، وقيل بذاته، وقيل الضمير لأحد الموصولين، أو لمجموعهما فإنهم لم يعلموا جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه<sup>(٢)</sup>.

وقال الألوسي: الظاهر أن ضمير الجمع عائد على الخلق المحشورين وهم متبعوا الداعي، وقيل على الناس لا بقيد الحشر والاتباع، وقيل على الملائكة عليهم السلام وهو خلاف الظاهر جدًا، والمراد من الموصولين على ما قبل ما تقدمهم من الأحوال، وما بعدهم مما يستقبلونه، أو بالعكس، أو أمور الدنيا، وأمر الآخرة أو بالعكس، أو ما يدركونه وما لا يدركونه.

﴿ولا يحيطون به﴾: ضمير به لله تعالى والكلام على تقدير مضاف، وقيل المراد لا يحيط علمهم بذاته سبحانه أي من حيث اتصافه بصفات الكمال التي من جملتها العلم الشامل، ويقضي صحة أن يقال: علمت الله تعالى إذ المنفي العلم على طريق الإحاطة، وقال الجبائي: الضمير لمجموع الموصولين فإنهم لا يعلمون جميع ما ذكر ولا تفصيل ما علموا منه، وجوز أن يكون لأحد الموصولين لا على التعيين<sup>(٣)</sup>.

فتلخص مما سبق أن الضمائر في الآية الكريمة كما يلي:

ففي ﴿أيديهم وما خلفهم﴾ يعود على الخلق المحشورين وهم متبعوا الداعي، وقيل على الناس مطلقًا بدون قيد، وقيل على الملائكة عليهم السلام

(١) البحر ٦: ٢٨٠

(٢) البيضاوي ٤٢٣

(٣) روح المعاني ١٦: ٢٦٥

وهو خلاف الظاهر جداً، والمراد بالموصولين ما تقدمهم من الأحوال، وما يستقبلونه أو العكس أو أمور الدنيا والآخرة، أو العكس، أو ما يدركونه وما لا يدركونه.

﴿ولا يحيطون به﴾: الضمير لله تعالى، والكلام على تقدير مضاف، وقيل عائد على (ما) أي بمعلوماته علماً، أو بذاته سبحانه أي من حيث اتصافه بصفات الكمال التي من جملتها العلم الشامل، ويقتضي صحة أن يقال: علمت الله تعالى إذ المنفي العلم على طريق الإحاطة، وقيل الضمير لأحد الموصولين، أو لمجموعهما؛ فإنهم لم يعلموا جميع ذلك، ولا تفصيل ما علموا منه.

{١٣٣، ١٣٤} ﴿... أو لم تأتهم بيته ما في الصحف الأولى، ولو أنا أهلكتهم بعباد من قبله لقالوا .....﴾.

الإعراب:

﴿بيته﴾: قرئ بيته بتنوين وغير تنوين، فمن قرأ بالتنوين جعل (ما) في موضع نصب بدلاً من (بيته)، ومن قرأ بغير تنوين جعل (بيته) مضافة إلى (ما)<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿من قبله﴾: ذكر الضمير الراجع للبيته؛ لأنها في معنى البرهان والدليل<sup>(٢)</sup>، والظاهر عوده على الرسول ﷺ، لقوله: ﴿لولا أرسلت إلينا رسولا﴾، وقيل للتزويل<sup>(٣)</sup>.

(١) البيان ٢: ١٥٦

(٢) الكشف ٢: ٥٦٠

(٣) معاني القرآن للقرطبي ٢: ١٩٧

### [ سورة الأنبياء ]

{١٢} ﴿فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون﴾

اللفظ والإعراب:

الركض: الفرار والهرب والانهزام، وأصله من ركض الرجل الدابة برجليه، يقال: ركض الفرس إذا كده بإقيه، ثم كثر حتى قيل ركض الفرس إذا عدا، ومنه اركض برجلك، والمعنى أنهم يهربون منها وركضين دوابهم فليلهم لا تركضوا<sup>(١)</sup>.

{إذا هم منها يركضون} إذا: فجائية، هم مبتدأ، ويركضون: خبره، لما: حرف وجوب لوجوب، لأن الطرف لا بد له من عامل، ولا عامل هنا، لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبلها، والجواب أنه عمل منها معنى المفاجأة المدلول عليها بإذا، والضمير في «منها» يعود على قرية، ويجوز أن يعود على بأسنا، لأنه في معنى النعمة والبأساء، فأنت الضمير حملا على المعنى، ومن على الأول لا ابتداء الغاية وللتعليل على الثاني<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

{منها} عائد إلى القرية، ويحتمل أن يعود على «بأسنا»، لأنه في معنى الشدة، فأنت على المعنى (من) على هذا للسبب<sup>(٣)</sup>.

{٢٣} ﴿لا يسأل عما يفعل وهم يسألون﴾

(١) فتح القدير ٤٠١:٣

(٢) الفتوحات ١٢٢: ٣

(٣) البحر ٣٠٠: ٦

مرجع الضمير:

لمعظمته وقوة سلطانه، وتفرد به بالالهية، والسلطنة الذاتية وهم يسألون،  
لأنهم مملوكون مستعبدون والضمير للآلهة أو للعباد.

{٣٠} ﴿أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما﴾

الإعراب:

قال: رتقا، ولم يقل رتقين، لأنه مصدر وتقديره: كانتا ذواتي  
رتق<sup>(١)</sup>، والرتق: ضد الفتق.

مرجع الضمير:

﴿كانتا﴾ قيل كانتا دون كن، لأن المراد جماعة السموات وجماعة الأرض،  
ونحو قولهم: لقاحان سوداوان، أي جماعتان<sup>(٢)</sup>.

قال الزجاج :

السموات جمع أريد به الواحد، ولهذا قال: كانتا رتقا، لأنه أراد السماء  
والأرض، ومنه ﴿إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا﴾

جعل السموات نوعا، والأرضين نوعا، فأخبر عن النوعين كما أخبر عن  
اثنين كما تقول: أصلحت بين القوم، ومر بنا غنمان أسودان لقطيعي غنم،  
فأريد من الجمع الواحد<sup>(٣)</sup>.

(١) البين ٢: ١٦٠

(٢) الكشاف ٢: ٥٧٠

(٣) دراسات لاسلوب القرآن قسم ٣: ٧١ و٧٠



{٣١} ﴿وجعلنا في الأرض رواسي أن يمتد بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا  
لعلهم يهتدون﴾  
اللفة والإعراب:

رواس: جمع راسية من رسا الشيء إذا ثبت ورسخ والرواس من الجبال:  
الرواسخ واحدها راسية.  
مرجع الضمير:

﴿فيها﴾ يعود على الأرض، وقيل على الرواسي<sup>(١)</sup>.  
{٣٣} ﴿وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك  
يسبحون﴾  
الإعراب:

﴿وكل في فلك يسبحون﴾ الجملة حال من الشمس والقمر، وجاز  
انفرادهما بها لعدم اللبس.

كل: مبتدأ، وجاز الابتداء به لما فيه من معنى العموم وجملة يسبحون:  
خبر، وأني بالواو والنون، وهي إنما تكون لمن يعقل، لأنه أخبر عنها بفعل من  
يعقل، فأجرها مجرى من يعقل كقوله تعالى:

﴿أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) للجد ٢: ١١٥٣

(٢) يوسف ٤

مرجع الضمير:

﴿يسبحون﴾ الضمير للشمس والقمر، وإنما جمع باعتبار المطالع، وجعل وار العقلاء، لأن السياحة فعلهم، يقال: شمس وأقمار، وإن لم يكن في الخارج إلا شمس واحدة، وقمر واحد، والذي حسن ذلك هاهنا توافق الفواصل، وزعم بعضهم أنه غلب القمران لشرفهما على سائر الكواكب، فجمع الضمير لذلك.

٢- وقيل الضمير للنجوم وإن لم تذكر لدلالة ما ذكر عليها،

٣- وقيل الضمير للشمس والقمر والليل والنهار، وفيه أن الليل والنهار لا يحسن وصفهما بالسياحة واختيار ضمير العقلاء إما لأنهما عقلاء حقيقة كما ذهب إليه بعض المسلمين كالفلاسفة، وإما لأنهما عقلاء ادعاء وتنزيلا حيث نسب إليهما السياحة وهي من صنائع العقلاء<sup>(١)</sup>.

﴿٤٠﴾ ﴿بل تأتيهم بغتة فتبهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون﴾

الإعراب:

بغتة: حال أتى مصدرا، وقيل مفعول مطلق.

مرجع الضمير:

﴿تأتيهم﴾ الضمير عائد إلى الوعد، لآتته في معنى النار، أو إلى الحين، لآتته في معنى الساعة التي تصيرهم إلى العذاب، أو إلى العقوبة، أو عائد إلى النار بجعلها بمعنى العذاب، ثم رجع إلى ظاهر اللفظ في ردها ﴿فلا

(١) روح المعاني ١٧: ٤٠

## ===== ضمير الغائب مستخدم في القرآن الكريم =====

يستطيعون ردها» الضمير المجزور عائد على ماعاد عليه ضمير المؤنث فيما قبله، وقيل على البتة أي لا يستطيعون ردها عنهم بالكلية. وقرئ بياء الغيبة بل يأتيهم فيبيتهم، وتساءل الزمخشري بقوله: إلام يرجع الضمير المؤنث في هذه القراءة؟ قلت: إلى النار، أو إلى الوعد، لأنه في معنى النار وهي التي وعدوها، أو على تأويل العدة أو الموعدة، أو إلى الحين، لأنه في معنى الساعة أو إلى البتة<sup>(١)</sup>.

{٥١} «ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين»

الإعراب:

اللام: جواب للقسم المحذوف، قد حرف تحقيق، إبراهيم: مفعول به أول، رشده: مفعول به ثان، من قبل: حال أي من قبل موسى وهارون.

مرجع الضمير:

«به» الظاهر أنه عائد على إبراهيم، وقيل على الرشد<sup>(٢)</sup>.

{٥٦} «بل ريكم رب السموات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من

الشاهدين»

الإعراب:

«على ذلكم» يتعلق بتقدير يدل عليه «من الشاهدين» ويكون تفسيراً له، ولا يجوز أن يكون متعلقاً به، لأنه لا يجوز تقديم الصلة ولا معمولها على

(١) الكشاف ٢: ٥٧٣

(٢) البحر ٦: ٣٢١، الكشاف ٢: ٥٧٦، للجد ٢: ١٥٥

الموصول<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير :

﴿فطرهن﴾ الضمير للسماوات والأرض، أو للسمائل، وكونه للسمائل  
أدخل في تفضيلهم، وأثبت للاحتجاج عليهم.

{٧٨} ﴿وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفثت فيه غم القوم  
وكننا لحكمهم شاهدين﴾

اللفظة والإعراب:

﴿الحرث﴾ الزرع وبابه كتب، وقيل الحرث: مصدر، والأرض التي  
تستتب بالبلد والنوى والغرس، وأكثر المفسرين إن الحرث كان كرما قد تدلت  
عناقيد، وقيل كان زرعاً ﴿نفثت﴾ تفرقت وانتشرت فيه فرعته، وأفسدته  
والنفث لا يكون إلا في الليل.

وداود: معطوف على نوحاً، ومعمول لعامله المذكور أو المقدر .

سليمان: معطوف على داود، والظرف في ﴿إذ﴾ متعلق بما عمل في  
داود، أي واذكرهما تحت حكمهما<sup>(٢)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿لحكمهم﴾ الضمير فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون الضمير راجعاً إلى داود وسليمان، ويكون مما قام فيه  
الجمع مقام التثنية مجازاً، أو لأن التثنية جمع وأقل الجمع اثنان .

(١) البيان ٢: ١٦٢

(٢) إعراب القرآن وبيانه ٦: ٣٤١، فتح القدير ٣: ٤٦٨

والثاني: أن يكون المراد بالضمير الحكمان، والمحكوم عليه وهم جماعة فالمصدر مضاف للحاكمين، وهما داود وسليمان، والمحكوم عليهم، وهذا يلزم عليه أن يضاف المصدر إلى فاعله، ومفعوله دفعة واحدة، وهو إنما يضاف لأحدهما فقط وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فإن الحقيقة إضافة المصدر لفاعله، والمجاز إضافته لمفعوله<sup>(١)</sup>.

{٨٠} ﴿وعلّمناه صنعة لبوس لكم لنحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون﴾.

﴿لنحصنكم﴾ الضمير المستتر للبوس، والتأنيث بتأويل الدرع وهي مؤنث سماعي، أو للصنعة، وقرأ جماعة (لنحصنكم) بالياء التحتية على أن الضمير للبوس، أو لداود عليه السلام قيل أو للتعليم، وجوز أن يكون لله تعالى على سبيل الالتفات، وأيد بقراءة أبي بكر عن عاصم (لنحصنكم) بالنون، وكل هذه القراءات بإسكان الحاء والتخفيف.

{٩٧} ﴿واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا با ولبنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين﴾  
الإهراب:

﴿واقترب الوعد﴾ عطف على فتحت فهو من جملة الشرط فإذا هي شاخصة: فيه وجهان: أحدهما وهو الأجود أن يكون هي ضمير القصة، شاخصة: خبر مقدم- وأبصار: مبتدأ مؤخر، والجملة خبر لهي، لأنها لا تقسر إلا بجملة مصرح بجزائها، وهذا مذهب البصريين.

(١) الفتوحات ٣: ١٣٨، البحر ٦: ٢٣١ البيان في غريب القرآن ٢: ١٦٣ المكبري ٢: ٧١

الثاني: أن يكون شاخصة مبتدأ، وأبصار فاعل سد مسد الخبر وهذا إما يتمشى على مذهب الكوفيين، لأن ضمير القصة عندهم يفسر بالمفرد العامل عمل الفعل فإنه في قوة الجملة<sup>(١)</sup>.

مرجع الضمير:

﴿هي﴾ الضمير للقصة والشأن، وعن الفراء أن ﴿هي﴾ ضمير الأبصار فهو ضمير مبهم يفسره ما في حيز خبره، وعود الضمير على متأخر لفظاً ورتبة في مثل ذلك جائز عند ابن مالك وغيره كما في ضمير الشأن: بل نقل عن الفراء أنه متى دل الكلام على المرجع، وذكر بعده ما يفسره، وإن لم يكن في حيز خبره لا يضر تقدمه. وأنشد قوله

لعمري أيها لا تقول ظميتي إلا فرحتي مالك بن أبي كعب<sup>(٢)</sup>.

فذكر الظمينة وقد كني عنها في لعمري ونقل عنه أيضاً أن ﴿هي﴾ ضمير فصل وحماد يصلح موضعه هو وأنشد قوله:

بثوب ودينار وشاة ودرهم فهل هو مرفوع بما هاهنا رأس

وهذا لا يتمشى إلا على أحد قولي الكسائي من إجازته تقديم الفصل مع الخبر على المبتدأ، وذكر الثعلبي أن الكلام قد تم عند قوله تعالى: ﴿فإذا هي﴾ أي فإذا هي أي الساعة حاصلة أو بارزة، أو واقعة، ثم ابتدئ فقيل ﴿شاخصة أبصار الذين كفروا﴾ وهو وجه متكلف متنافر التركيب<sup>(٣)</sup>.

(١) حاشية العلامة الجمل ٣: ١٤٦

(٢) تلك رواية للفراء ودروية الأوس

فلا وليها لا تقول غلبيتي إلا فرحتي مالك بن أبي كعب

(٣) روح المعاني بصرف ١٧: ٩٣، معاني القرآن للفراء ٢: ٢١٧

[ سورة الحج ]

{ ٢٠ ، ١ } ﴿إِنْ زَلْزَلَتِ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ، يَوْمَ تَرْوُنَهَا تَنْهَلُ كُلُّ مَرْضُوعَةٍ حَمًا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾.

اللغة والإعراب:

قال كل مرضعة: أي مباشرة للإرضاع بأن ألقت الرضيع ثديها فهو بالثاء لمن باشرت الإرضاع، ويلتاء لمن شأنها الإرضاع، وزلزلة الساعة: أضيفت الزلزلة إلى الساعة، لأنها من أشراطها وهو مصدر مضاف لفاعله، ومفعوله محذوف تقديره: الأرض أو الناس، وقدر الثاني أبو البقاء والاحسن أن يقدر إن زلزال الساعة الأرض يدل عليه قوله تعالى إذا زلزلت الأرض زلزالها، ونسبة التزلزل أو الزلزال إلى الساعة على سبيل المجاز.

﴿يوم ترونها﴾ فيه أوجه:

أحدها أن ينصب بتهل ولم يذكر الزمخشري غيره.

الثاني: أن يكون منصوباً بعظيم.

الثالث: أنه منصوب بإضمار اذكر.

الرابع: أنه بدل من الساعة وفتح، لأنه مبني لإضافته إلى فعل على قول الكوفيين.

الخامس: بدل اشتغال من الزلزلة .

﴿تنهل كل مرضعة﴾ في محل نصب على الحال من الهاء في ﴿ترونها﴾

فإن الروية هنا بصرية.

مرجع الضمير :

﴿ترونها﴾ الضمير فيه قولان: أظهرهما أنه ضمير الزلزلة، لأنها المحدث عنها ويؤيده أيضا قوله: ﴿تدخل كل مرضعة﴾ ، والثاني : أنه ضمير الساعة فعلى الأول يكون الدهول والوضع حقيقة، لأنه في الدنيا، وعلى الثاني يكون على سبيل التعظيم والتهويل، وأنها بهذه الحثية إذ المراد بالساعة القيامة وهو كقوله: يوما يجعل ولدان شيئا<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

#### ١- ﴿وترى الناس سكارى وما هم بسكارى﴾

تشبيه بليغ فقد شبه الناس في ذلك اليوم العصيب بحالة السكارى الذين فقدوا التمييز، وأضاعوا الرشد والعلماء يقولون من أدلة المجاز صدق نقيضه كقولك زيد حمار إذا وصفته بالبلادة والغباء ثم يصدق أن تقول: وما هو بحمار فتنفي عنه الحقيقة فكذلك الآية بعد أن أثبتت السكر المجازي تنفي الحقيقة أبلغ نفي مؤكد بالباء والسر في تأكيده التنبيه على أن هذا السكر الذي هو بهم في تلك الحالة ليس من المعهود في شيء، وإنما هو أمر لم يعهدهوا قبله مثله، وقوله: ﴿ولكن عذاب الله شديد﴾ تعليل لإثبات السكر المجازي .

٢- في عدوله عن مرضع إلى مرضعة السرفيه أن المرضعة هي التي باشرت الإرضاع فعلا فزعاها الشدي من فم طفلها عند حدوث الهول، ووقوع الارتباك أدل على الدهشة وهناك فرق آخر وهو أن وروده على النسب أي مرضع لا يلاحظ فيه حدوث الصفة المشتق فيها ولكن مقتضاه أنه موصوف بها، وعلى

(١) الفتوحات ٣: ١٥١.



غير النسب أي مرضعة يلاحظ فيه حدوث الفعل ، وخروج الصفة عليه<sup>(١)</sup>.

{٤} ﴿كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير﴾

الإعراب:

اختلف في إعراب الآية فقليل إن ﴿أنه من تولاه﴾ الخ نائب فاعل كتب،  
والجملة في موضع الصفة الثانية للشيطان، و(من) جزائية، وجزاؤها  
محذوف، و﴿فأنه يضله﴾ الخ عطف على (أنه) مع ما في حيزها، وما يتصل  
بها أي كتب على الشيطان أن الشأن من تولاه أي اتخذ ولها وتبعه بهلكه، فإنه  
يضله عن طريق الجنة وثوابها، ويهديه إلى طريق السعير وعذابها، والثناء  
لتفضيل الإهلاك، كما في قوله تعالى : ﴿فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم﴾  
وعلى ذلك حمل الطيبي كلام الكشاف وهو وجه حسن، وقيل (من) موصولة  
مبتداً، وجملة ﴿تولاه﴾ صلته، والضمير المستتر عائلة ﴿وأنه يضله﴾ في تأويل  
مصدر خبر مبتداً محذوف أو مبتداً خبره محذوف والجملة خبر الموصول،  
ودخول الفاء في خبره على التشبيه بالشرط أي كتب عليه أن الشأن من تولاه  
فأنه، أو فحق أن يضله الخ ويجوز أن تكون ﴿من﴾ شرطية، والفاء جوابية  
وما بعدها مع المقدر جواب الشرط .

مرجع الضمير:

﴿عليه﴾ الضمير عائد على كل شيطان، وكلنا الضمير المنصوب في  
﴿تولاه﴾ وفي ﴿فأنه﴾، والضميران المستتران في ﴿يضله ويهديه﴾ وقيل  
الضمير في ﴿أنه﴾ للشأن، وباقي الضمائر لمن وعن بعض الفضلاء أن الضمير  
في ﴿أنه﴾ للمجادل أي كتب على الشيطان أن للمجادل من تولاه، وذكر بعد

(١) إعراب القرآن وبيانه ٦ : ٣٨٨.

ذلك رأي أبي حيان ثم قال والأظهر جعل ضمير ﴿عليه﴾ عائدا على الشيطان، وهو المروي عن قتادة، وأيا ما كان فكتب بمعنى قضى وقدر، ويجوز أن يكون على ظاهره<sup>(١)</sup>.

{١٥} ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ﴾

مرجع الضمير:

﴿ينصره﴾ الظاهر أن الضمير في ﴿ينصره﴾ عائدا على (من) لانه المذكور، وحمل بعضهم النصر على الرزق وقيل يعود على الدين والإسلام، قال الفراء: الهاء في ينصره للنبي ﷺ أي من كان منكم يظن أن الله لن ينصر محمدا بالغلبة حتى يظهر دين الله فليجعل في سماء بيته حبلا ثم ليختنق به، فذلك قوله: ﴿ثم ليقطع﴾ اختناقا، وفي قراءة عبدالله ﴿ثم ليقطعه﴾ يعني السب وهو الخيل<sup>(٢)</sup>.

{١٦} ﴿وَكُلُّكَ أُنْزِلَتْهُ آيَاتُ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾

﴿أنزلناه﴾ الضمير للقرآن، أضمر للدلالة عليه، كقوله: ﴿حتى توارت بالحجاب﴾<sup>(٣)</sup>.

{٢١} ﴿وَلَهُمْ مَقَامٌ مِنْ حَلِيدٍ﴾

يجوز في هذا الضمير وجهان: أظهرهما أنه يعود على الذين كفروا وفي اللام حيثل قولان:

(١) روح المعاني ١٧ : ١١٥ بصرف

(٢) معاني القرآن للفراء ٢ : ٢١٨

(٣) البحر ٦ : ٣٥٨

أحدهما: أنها للاستحقاق .

والثاني: أنها بمعنى على كقوله: ﴿ولهم اللعنة﴾ وليس بشيء.

الوجه الثاني:

أن الضمير يعود على الزبانية أعوان جهنم، ودل عليهم سياق الكلام وفيه بعد .

{٢٧} ﴿وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق﴾

اللغة والإعراب:

رجالاً: مشاة جمع راجل كقائم وقيام، ضامر: قليل اللحم الرقيق يقال: جعل ضامر وناق ضامر وضامرة<sup>(١)</sup>، فج: يجمع على فجاج وهو الطريق الواسع الواضح بين الجبلين.

﴿يأتين﴾ صفة لكل ضامر، لأنه في معنى الجمع، وقرئ يأتون صفة للرجال والركبان<sup>(٢)</sup>، وقال الفراء ﴿يأتين﴾ فعل النوق، وقد قرئت (يأتون) يذهب إلى الركبان<sup>(٣)</sup>.

مرجع الضمير:

قال أبو حيان: الظاهر عود الضمير على كل ضامر، لأن الغالب أن البلاد الشاسعة لا يتوصل منها إلى مكة إلا بالركوب، وقد يجوز أن يكون الضمير

(١) المعجم الوسيط (ضم).

(٢) الكشف ٣: ١١

(٣) معاني القرآن للفراء ٢: ٢٢٤



يشمل رجالاً، وكل ضامر على معنى الجماعات، والرفاق<sup>(١)</sup>.

{٣٠} ﴿وَمَنْ يَعْلَمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾

مرجع الضمير:

﴿فهو﴾ عائد على المصدر المقهوم من يعظم.

{٣٣} ﴿وَمَنْ يَعْلَمْ شُعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾

الإعراب وهود الضمير:

أي فإن تعظيمها من أفعال ذوي تقوى القلوب، فحذفت هذه المضافات، ولا يستقيم المعنى إلا بتقديرها، لأنه لا بد من راجع إلى ﴿من﴾ من الجزاء ليرتبط به العائد على من محذوف أي منه أو من تقوى القلوب منهم.

وقال الصفاقس الظاهر في المعنى والله أعلم أن مراده بالراجع من حيث المعنى وقد قدر مضافاً ظاهراً في المعنى وهو قوله ذوي ويكون بني على مذهب من يرى الربط بالمعنى، وأجاز أبو البتاء أن تعود إنها على العظمة، أو على الحرمة، أو الخصلة، وقدر منه عائد كما تقدم<sup>(٢)</sup>.

{٤٦} ﴿....فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾

مرجع الضمير:

﴿فإنها﴾ الضمير للقصة وحسن التأنيث، لأن الضمير وليه فعل بعلامة التأنيث وهي التاء في لا تعصى، ويجوز التذكير، وقرأ به عبد الله فإنه لا

(١) البحر ٦: ٣٦٤، للجد ٧: ١١٦٧

(٢) المكبري ٧: ٧٥ للجد ١١٦٧

تعمى، وقال الزمخشري ﴿فإنها﴾ الضمير ضمير الشأن والقصة جتى مذكرا ومؤنثا، وفي قراءة ابن مسعود ﴿فإنه﴾، ويجوز أن يكون ضميرا مبهما يفسره ﴿الأبصار﴾ وفي تعمي ضمير راجع إليه، والمعنى: أن أبصارهم صحيحة سالمة لا عمى بها، وإنما العمى بقلوبهم، أولا يعتد بعمى الأبصار فكأنه ليس بعمى بالإضافة إلى عمى القلوب<sup>(١)</sup>.

{٥٥} ﴿ولا يزال الذين كفروا في مرة منه حتى تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم عذاب يوم عقيم﴾

مرجع الضمير:

﴿منه﴾ أي من القرآن، وقيل من الرسول، وقيل على ما ألفاه الشيطان<sup>(٢)</sup>.

{٥٦, ٥٧} ﴿الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم، والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين﴾.

مرجع الضمير:

﴿يحكم بينهم﴾ بالمجازاة، والضمير يعم المؤمنين والكافرين لتفصيله بقوله: ﴿فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين﴾

وإدخال الفاء في خبر الثاني دون الأول تنبيه على أن إثابة المؤمنين بالجنات تفضل من الله تعالى، وأن عقاب الكفار مسبب عن أعمالهم، ولذلك قال لهم

(١) الكشف ٣: ١٧

(٢) الفترحات ٣: ١٧٦، روح للماني ١٧: ١٧٥



عذاب، ولم يقل هم في عذاب<sup>(١)</sup>.

{٧٨} ﴿ما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل﴾

مرجع الضمير:

﴿هو﴾ راجع إلى الله تعالى، ويدل عليه أنه قرئ الله سماكم، أو لإبراهيم، وتسميتهم مسلمين في القرآن، وإن لم يكن منه كان بسبب تسميته من قبل، في قوله: ﴿ومن ذريتنا أمة مسلمة لك﴾

ورجح أبو حيان أن الضمير في (هو سماكم) عائد على إبراهيم وهو أقرب مذكور<sup>(٢)</sup>.

(١) البياضي ٤٤٧

(٢) البحر ٦ : ٣٩١



### [ سورة المؤمنون ]

{١١} ﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

مرجع الضمير:

أنث الضمير، لأنه اسم للجنة، أو لطبقها العليا<sup>(١)</sup>.

{٣٧} ﴿... إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾

مرجع الضمير:

فأقيم الضمير مقام الأولى لدلالة الثانية عليها حلدا من التكرير، وإشعارا بأن تعيينها مَعْنًى عن التصريح بها كقوله: هي النفس ما حملتها تتحمل، وهي العرب تقول ما شامت ومعناه لاحياة إلا هذه الحياة الدنيا، لأن ﴿إِنْ﴾ نافية دخلت على هي التي في معنى الحياة الدالة على الجنس فكانت مثل لا التي تنفي ما بعدها نفى الجنس.

{٤٩} ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾

مرجع الضمير:

﴿لَعَلَّهُمْ﴾ أي يعملون بشرائعها، ومواعظها كما قال: على خوف من فرعون وقومه يريد آل فرعون والضمير يعود على بني إسرائيل، لأنهم أوتوا التوراة بعد إغراق فرعون وملئه، ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى.

---

(١) الفيضاني ٤٥٢

{٦١} «أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون»

مرجع الضمير:

في الضمير في «لها» ثلاثة أوجه:

أظهره: أنه يعود على الخيرات لتقدمها في اللفظ، وقيل يعود على الجنة، وقيل على السعادة. والظاهر أن سابقون هو الخبر، ولها متعلق به قدم للفاصلة وللاختصاص واللام قيل بمعنى إلى يقال: سبقت له وإليه بمعنى، ومفعول سابقون محذوف تقديره سابقون الناس إليها، وقيل اللام للتعليل أي سابقون الناس لأجلها وتكون هذه الجملة مؤكدة للجملة بعدها وهي يسارعون في الخيرات، لأنها تفيد معنى آخر وهو الثبوت والاستقرار بعد ما دلت الأولى على التجدد<sup>(١)</sup>، وقد قال أبو حيان الظاهر عود ضمير «لها» على الخيرات، وقيل على الجنة، وقيل على الأمم<sup>(٢)</sup>.

{٦٧} «مستكبرين به سامرا تهجرون»

مرجع الضمير:

«به» الضمير للبيت العتيق، أو للحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا أحد لأننا أهل الحرم، وخدام البيت، وقوامه، قال أبو حيان: الضمير يعود على المصدر الدال عليه «تتكبرون» أي بالنكوص والتباعد، وتعقب بأن ذلك مفهوم من جعل مستكبرين حالا، وذكر أن الضمير لرسول الله ﷺ وبحسنه أن في قوله تعالى: «قد كانت آياتي تتلى عليكم» دلالة عليه عليه الصلاة

(١) الفتوحات ٣: ١٩٦

(٢) البحر ٦: ٤١١



### **تتميز الفوائد المستفيدة من القرآن الكريم**

والسلام. والباء إما للتعدية على تضمين الاستكبار معنى التكذيب، أو جعله مجازاً عنه، وإما للسببية، لأن استكبارهم ظهر ببعثه عليه السلام، ويجوز أن يعود على القرآن المفهوم من الآيات، أو عليها باعتبار تأويلها به، وقيل «به» متعلق بـ «سأمر» أي يسمرون بذكر القرآن، والطعن فيه.

## [سورة النور]

{١} ﴿سورة أنزلناها وفرضناها﴾

مرجع الضمير:

﴿أنزلناها﴾ الضمير للأحكام المفهومة من الكلام فكأنه قيل أنزلنا الأحكام سورة أي في حال كونها سورة من سور القرآن وإلى هذا ذهب في البحر، وربما يقال : يجوز أن يكون الضمير للسورة الموجودة في العلم من غير ملاحظة تقييدها بوصف،

﴿وفرضناها﴾ إما على تقدير مضاف أي فرضنا أحكامها، وإما على اعتبار المجاز في الإسناد حيث أسند فالمدلول للدال للملازمة بينهما تشبه الظرفية، ويحتمل على بعد أن يكون في الكلام استخدام بأن يراد بسورة معناها الحقيقي، ويضميرها معناها المجازي أعني الأحكام المدلول عليها بها<sup>(١)</sup>.

{١١} ﴿إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم...﴾

اللفة والإعراب:

الإفك: أبلغ ما يكون من الكذب، وقيل هو البهتان لا تشعر به حتى ينفجك، وأصله الأفك وهو القلب، لأنه قول مأفوك عن وجهه، وجملة إن الذين: مستأنفة للشروع في سرد قصة الإفك وتقع في ثماني عشرة آية تتعلق بعائشة رضي الله عنها، وهي صالحة تستحق المديح والثناء فمن رماها بالسوء فكأنه قلب الحقائق وطمسها ﴿منكم﴾ صفة لعصبة أي من المؤمنين ولو ظاهراً،

(١) روح المعاني ١٨ : ٧٥

## **ضمير الخائب مستقيم في القرآن الكريم**

فقد كان عبد الله بن أبي وهو أحد الذين خاضوا في حديث الإفك من كبار المنافقين، والخطاب هنا للنبي ﷺ وأبي بكر وعائشة، وصفوان تسلياً لهم، لا: جازمة، محسوبة: مضارع مجزوم، والواو: فاعل، والهاء: مفعول به أول، شراً: مفعول به ثان .

مرجع الضمير :

﴿لا تحسبوه﴾ الهاء للإفك، وقيل على القذف، وقيل على المصدر المفهوم من ﴿جاءوا﴾، وعلى ما نال المسلمين من الغم<sup>(١)</sup>.

إلقاء الضوء على حديث الإفك:

جاء في صحيح البخاري ومسلم على لسان عائشة قالت كنت مع النبي ﷺ في غزوة بعد ما أنزل الحجاب، ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة، وأذن بالرحيل ليلة فمشيت وقضيت شأني، وأقبلت إلى الرجل فإذا عقدي انقطع فرجعت التمسّه، وحملوا هودجي يحسبوني فيه وكانت النساء خفافاً إنما يأكلن الملقّة<sup>(٢)</sup>، من الطعام، ووجدت عقدي، وجئت بعدما ساروا فجلست في المنزل الذي كنت فيه، وظننت أن القوم سيفقدوني فيرجعون إلي فغلقتي عينايا فنمت، وكان صفوان قد عرس<sup>(٣)</sup>، من وراء الجيش فأدلى للاستراحة، فسار منه فأصبح في منزله، فرأى سواد إنسان نائم فعرفني حين رأي، وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه<sup>(٤)</sup>، حين عرفني فخمست وجهي،

(١) البحر ٦: ٤٣٦

(٢) أي القليل.

(٣) أي نزل ليلاً للاستراحة وهو خاص بآخر الليل وهو صحابي جليل

(٤) أي يقوله إذا لهُ وإذا إليه راجعون



والله ما كلمني بكلمة، ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين أناخ راحلته، ووطئ على يدها فانطلق يقود بي الراحلة حتى أتينا الجيش بعدما نزلوا موعزين في نحر الظهيره فهلك من هلك فيّ وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبي سلول

وسنوجز باقي الرواية فيما يأتي:

حيث إن السيدة عائشة رضي الله عنها اشتكت في المدينة شهرا والناس يخوضون، ولا ترى اللطف الذي كانت تعرفه من رسول الله حين تشكي، إنما كان يسلم ثم يقول: كيف تيكم، فكان هذا يريب السيدة عائشة، وخرجت يوما ومعها أم مسطح فعثرت فقالت: تعس مسطح، فقالت السيدة عائشة: بهن ماقلت أتسبين رجلا قد شهد بدرا، فقالت أولم تسمعي ما قال، قالت وماذا قال فأخبرتها، فازدادت مرضا، واستأذنت في الذهاب إلى بيت أبيها، وعرفت من أمها وأبيها ما حدث فبكت، ودعا الرسول ﷺ علي بن أبي طالب، وأسامة بن زيد يستشيرهما في فراق أهله، فأما أسامة فقال: هم أهلك ولا نعلم إلا خيرا وأما علي بن أبي طالب فقال: لم يضيّق الله عليك، والنساء سواها كثير، وإن تسأل الجارية تصدقك، فدعا رسول الله بريرة يسألها هل رأيت من شيء يريبك في عائشة قالت: والذي بعثك بالحق إن رأيت عليها أمرا قد اغمصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتي الداجن<sup>(١)</sup> فتأكله، وفي يوم دخل رسول الله ﷺ بيت أبي بكر فسلم ثم جلس وتشهد ثم قال: أما بعد يا عائشة فإني قد بلغني عنك كذا وكذا فإن كنت

(١) الداجن كل ما لثف السيوت وأقام بها من حيوان وطير

برينة فسيبرك الله، وإن كنت للحت بذنب فاستغفري الله وتوبتي إليه، فإن العبد إذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه، فلما قضى رسول الله مقالته تقول السيدة عائشة قلص دمعي حتى ما أحس منه قطرة، فقلت لأبي أجب عنى رسول الله فقال والله ما أدري ماذا أقول لرسول الله؟ وكذلك قالت أمها فقالت السيدة عائشة إني والله لقد عرفت أنكم سمعتم بهذا حتى استقر في نفوسكم وصدقتكم به فإن قلت لكم إني برينة لا تصدقوني، وإن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أنني برينة لتصدقوني، وإني والله ما أجد لي ولكم مثلاً إلا كما قال أبو يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون

ثم تحولت فاضطجعت على فراشي، فوالله ما رام رسول الله مجلسه، ولا خرج من أهل البيت أحد حتى أنزل الله عز وجل على نبيه، فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء عند الوحي حتى إنه ليتحدر من مثل الجماع من العرق في اليوم الشاتي، فلما سرى عن رسول الله وهو يضحك كان أول كلمة تكلم بها أن قال أبشري يا عائشة، أما الله فقد برك تقول السيدة عائشة قالت لي أمة قومي إليه قلت والله لا أقوم إليه، ولا أحمد إلا الله الذي أنزل براءتي، وكان أبو بكر ينفق على سطح لقرايته منه، وفقره، فأنقسم لا ينفق عليه شيئاً أبداً فإنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ الْأَتْحَابُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ فقال أبو بكر والله إني لأحب أن يغفر الله لي، ورجع إلى سطح النفقة التي ينفقها عليه.

وقد شغل حديث الإفك كثيراً من المستشرقين منهم بروكلمن المستشرق الألماني صاحب كتاب تاريخ الشعوب الإسلامية، ولا تخلو روايته من خلل وخطأ وتحامل خفي كقوله: فردها إلى بيت أبيها وثبت أن النبي ﷺ حد

القاذفين الأربعة وهم: عبد الله بن أبي، وحسان بن ثابت، ومسطح، وحننة ابن جحش وأنشد حسان بن ثابت أبياتا يشني فيها على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.

حصان رزان ما تزن بريئة      وتصبح ضرثي من لحوم الفواقل  
سليبة خير الناس ديننا ومنصبنا      نبي الهدى والمكرمات الفواضل  
عقيلة حي من لؤي بن غالب      كرام المساعي مجلها غير زائل  
مهذبة قد طيب الله جنبها      وطهرها من كل شين وباطل  
فإن كان ما بلغت عني قلته      فلا رفعت سوطي إلى أناملي  
وكيف وودي ما حييت ونصرتي      بك رسول الله زين المحافل  
له رتب عال على الناس فضلها      تقاصر عنها سورة المتداول  
{٢١} ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء

مرجع الضمير:

«فإنه» الضمير إما أن يعود على «من» الشرطية، وإما أن يعود على الشيطان<sup>(١)</sup>.

{٣١} «وقل للمؤمنات يفضضن من أبصارهن ويحفظن .....أو بني أخواتهن أو نسائهن»

(١) العكري ٢: ٢٨١، البحر ٤٣٩

مرجع الضمير:

﴿أو نسائهن﴾ أي النساء المختصة بهن من جهة الاشتراك في الإيمان فيخرج الكافرات، لأنهن ربما يحكين المسلمات للكافر فأكثر السلف على أن قوله أو نسائهن مخصوص بمن كان على دينهن<sup>(١)</sup>. قال الفراء: (أو نسائهن) يقول نساء أهل دينهن يقول: لا بأس أن تنظر المسلمة إلى جسد المسلمة، ولا تنظر إليها يهودية ولا نصرانية<sup>(٢)</sup>.

{٣٢} ﴿وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم﴾  
اللفة والإعراب:

الأيامى: جمع أيم وهي من ليس لها زوج بكرا كانت أو ثيبا، ومن ليس له زوج وهذا في الأحرار والحرائر بقرينة قوله: وإمائكم، وتجمع الأيم على أيائم، وأيمون وإيمات والجملة مستأنفة مسوقة لتقرير حكم النكاح، والأمر للوجوب إن كان الرجل والمرأة محتاجين للنكاح خوف الزنا، وإلا فالأمر للإباحة كما رأى الشافعى، أو للندب: كما رأى أبو حنيفة ومالك.

(١) البحر ٦: ٤٤٨

(٢) معاني القرآن للقرطبي ٢: ٢٥٠

مرجع الضمير:

﴿إن يكونوا﴾ للحرائر خاصة من الرجال والنساء<sup>(١)</sup>.

{٣٥} ﴿الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح  
المصباح في زجاجة الزجاج كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا  
شرقية ولا غربية﴾

اللمعة:

﴿كمشكاة﴾ المشكاة كل كوة غير نافذة، وكل ما يوضع فيه أو عليه  
المصباح قيل هي حبشية معرية.

﴿زجاجة﴾ الزجاج بفتح الزاى وضمها وكسرها : جسم شفاف والمراد:  
قنديل من زجاج، دري: مضيء منسوب إلى الدر شبه به لصفاته وإضاءته.

يوقد: صفة ثانية للكوكب ونائب الفاعل ضمير مستتر، مباركة: صفة  
لشجرة، وزيتونة: بدل من شجرة، ولا شرقية صفة ثانية لشجرة دخلت (لا)  
لتفيد النفي فلا تحول بين الصفة والموصوف.

مرجع الضمير:

﴿نوره﴾ ذكر السيوطي أن الضمير يعود على مولانا جل جلاله، والنور  
يطلق حقيقة على الضوء الذي يدرك بالابصار ومجازاً على المعاني التي تدرك  
بالقلوب والله ليس كمثله شيء، أو يعود على المؤمن، وقيل على القرآن ثم  
قال وهذه الأقوال كلها ضعيفة، لأنه لم يتقدم ما يعود عليه الضمير<sup>(٢)</sup>. أما أبو

(١) معاني القرآن للقراء ٢ : ٢٥١

(٢) معترك الاقراء ٢ : ٣٦٢



حيان فقد أعاده على محمد ﷺ ، أو على المؤمنين ، أو على القرآن والإيمان ، ثم قال وهذه الأقوال الثلاثة عاد فيها الضمير على غير مذكور ، بخلاف عوده على الله تعالى (١) .

البلاغة:

التشبيه البليغ في قوله تعالى : ﴿ الله نور السموات والأرض ﴾ التشبيه المرسل في قوله : مثل نوره كمشكاة فيها مصباح والطباق في قوله : لا شرقية ولا غربية .

التكثير في قوله : نور على نور : ضرب من الفخامة والمبالغة أي نور متضاعف .

{٣٩} ﴿والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب﴾  
مرجع الضمير :

﴿لم يجده﴾ أي لم يجد ما قدره وظنه شيئا ، ووجه التشبيه أن الذي يأتي به الكافر من أعمال البر يعتقد أن له ثوابا عند الله تعالى وليس كذلك ، فإذا وافى عرصة القيامة لم يجد الثواب الذي كان يظنه بل وجد العقاب العظيم ، والعذاب لا لآلئهم فعمظت حرته ، وتناهى غمه ، فشب حاله بحال الظمآن الذي اشتدت حاجته إلى الماء ، فإذا شاهد السراب في البر تعلق قلبه به ، فإذا جاءه لم يجده شيئا فكذلك حال الكافر يحسب أن عمله نافع ، فإذا احتاج إلى عمله لم يجده أغنى عنه شيئا ولا نفعه .



﴿ووجد الله عنده فوفاه حسابه﴾.

قال أبو السعود: فليست الجملة معطوفة على لم يجده شيئا بل على ما يفهم منه بطريق التمثيل من عدم وجدان الكفرة من أعمالهم المذكورة عينا، ولا أثرا كأنه قيل: حتى إذا جاء الكفرة يوم القيامة أعمالهم التي كانوا في الدنيا يحسبونها نافعة لهم في الآخرة لم يجدوها شيئا، ووجدوا الله أي حكمه وقضاه عند المجيء، وقيل عند العمل فوفاهم أي أعطاهم كاملا وأفيا حسابهم أي حساب أعمالهم المذكورة وجزاها، فإن اعتقادهم لنفعها بغير إيمان وعملهم بهوجه كفر على كفر موجب للعقاب قطعاً، وإفراد الضميرين الراجعين إلى الذين كفروا، إما لإرادة الجنس كالظمان الواقع في التمثيل، وإما للحمل على كل واحد منهم، وكذا أفراد ما يرجع إلى أعمالهم، وفي البيضاوي ووجد الله أي وجد عقابه، وزبانية عذابه، أو وجد نفسه محاسباً إياه وقوله عنده أي عند السراب، أو العمل، وقوله أو وجد نفسه محاسباً إياه أي فالعندية بمعنى الحساب على طريق الكناية للذكر التوفية بعده.

وفي القرطبي ووجد الله عنده أي وجد الله بالمرصاد فوفاه حسابه أي جزاء عمله، وقيل وجد وعد الله بالجزاء على عمله، وقيل وجد أمر الله عند حشره، والمعنى متقارب<sup>(١)</sup>.

{٤١} {....} كل قد علم صلاته وتسييحه والله عليم بما يفعلون﴾.

مرجع الضمير:

﴿علم﴾ الظاهر أن الفاعل المستكن يعود على ﴿كل﴾، وقيل الضمير في

(١) الفترحات ٣: ٢٢٩

﴿علم﴾ لكل، وفي صلاته وتسيحه لله أي صلاة الله، وتسيحه الذين أمر بهما.  
 {٤٨} ﴿وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم  
 معرضون﴾

مرجع الضمير:

أفرد الضمير في ﴿ليحكم﴾ وقد تقدم (الله ورسوله)، لأن حكم الرسول  
 هو عن الله<sup>(١)</sup>.

{٦٣} ﴿..... فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم  
 عذاب أليم﴾

مرجع الضمير:

﴿عن أمره﴾ الضمير لله، أو للرسول عليه الصلاة والسلام<sup>(٢)</sup>.  
 {٦٤} ﴿ألا إن لله ما في السموات والأرض قد يعلم ما أنتم عليه ويوم  
 يرجعون إليه فينبتهم بما عملوا والله بكل شيء عليم﴾  
 مرجع الضمير:

الخطاب للنية في قوله تعالى: ﴿قد يعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون إليه﴾  
 يجوز أن يكونا جميعا للمنافقين على طريق الالتفات، ويجوز أن يكون ما أنتم  
 عليه عاما، ويرجعون للمنافقين، وقد تقدم في غير موضع أن الرجوع إليه هو  
 الرجوع إلى حيث لا حكم إلا له<sup>(٣)</sup>.

(١) الكشاف ٣: ٧٢

(٢) البحر ٦: ٤٧٧، للجد، ١٧٥، البيضاوي ٤٧٥

(٣) التفسير الكبير ٢٣: ٤٣

## [ سورة الفرقان ]

{١} ﴿بَارَكَ الَّذِي نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾

مرجع الضمير:

﴿ليكون﴾ الضمير المستتر يعود على :

﴿عبد﴾ وهو النبي ﷺ في قراءة الجمهور، واستحسن لقربه، ورجحه أبو حيان<sup>(١)</sup>، قال الصفاقس<sup>(٢)</sup>، وفيه نظر، لأن ضمير المضاف إليه أقرب، فالضمير يعود على المنزل لعموم المسند إليه، ويقرب ضميره، أو على الفرقان.

{٣} ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضُرًا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا﴾

مرجع الضمير:

عائد على ما يفهم من السياق، لأن في قوله: ولم يتخذ دلالة عليه إذ لم ينف إلا وقد قيل به، وقيل في نذيرا لأنهم المتلذذون، وقال الكرمانى ضمير الكفار المتدرجين في العالمين .

{٤} ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتِرَاءِ وَأَحَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾

الإعراب:

إن: نافية، وهذا: مبتدأ، إلا: أداة حصر، وإفك: خبر هذا وجملة

(١) التهر ٦: ٤٧٨

(٢) المجيد ٢: ١١٧٦، الفتحات ٣: ٢٤٤

## ===== ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم =====

افتراء: صفة لإفك، ظلما: مفعول جاءوا وتمدى إليه بنفسه أي أتوا ظلما.

مرجع الضمير:

﴿افتراء﴾ ضمير الفاعل فيه عائذ على عبده.

﴿جاءوا ظلما و زورا﴾ الظاهر أن ضمير جاءوا عائذ على الذين كفروا،

وقيل على قوم آخرين.

{١٦} ﴿لهم فيها ما يشاءون خالدين كان على ربك وهذا مستولا﴾.

الإعراب والمرجع:

﴿خالدين﴾ حال من الضمير في تشاءون، أو من الضمير في لهم ﴿كان﴾

يجوز أن يكون اسمها عائذاً على ﴿ما﴾، وأن يكون التقدير: كان الوعد وعدا،

ودل عليه أي المصدر المقدر قوله: وعد، وقوله: لهم فيها، وخير ﴿كان﴾

وعدا، أو على ربك، ووعدا بمعنى موعود.

{٢٠} ﴿وما أرسلنا من قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام....﴾

الإعراب والمرجع:

مفعول أرسلنا: محذوف أي أحدا، وقدره ابن عطية رجالا ورسلا، وأعاد

الضمير في ﴿إنهم﴾ على ذلك للمحذوف كقوله: ﴿وما منا إلا له مقام معلوم﴾

أي وما منا أحد، وجملة قوله ﴿إلا إنهم﴾ عند هؤلاء صفة أي إلا أكليين

وماشين، ورد بأن ما بعد إلا لا يجزئ صفة، وقدر القراء<sup>(١)</sup> المفعول موصولا

محذوفا أي إلا من إنهم، والضمير عائذ على معنى ﴿من﴾، فيكون استثناء

(١) معاني القرآن ٢: ٣٦٤.



مفرغاً، وضعف بحذف الموصول، وقيل قبل إنهم قول محذوف أي إلا قيل إنهم، وقال الأثباري: التقدير إلا وإنهم أي الجملة حالية وهو المختار، وحكاة أبو البتاء فقال: وقيل لو لم تكن اللام لكسرت، لأن الجملة حالية إذ المعنى إلا وهم يأكلون، وقرئ أنهم بالفتح على زيادة اللام، وأن: مصدرية أي ماجعلناهم رسلاً إلى الناس إلا لكونهم مثلهم.

{٤٤} «أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً»

مرجع الضمير:

«أكثرهم» لمن باعتبار معناه، وضمير «عليه» له أيضاً باعتبار لفظه، واختير الجمع مرجع الضمير:

«أكثرهم» لمن باعتبار معناه، وضمير «عليه» له أيضاً باعتبار لفظه، واختير الجمع هنا لمناسبة إضافة الأكثر لهم، وأفرد فيما قبله لجعلهم في اتفاقهم على الهوى كشئ واحد، وقيل ضمير «أكثرهم» للكفار، لا (لن) وضمير الفعلين للأكثر لا لما أضيف إليه<sup>(١)</sup>.

{٥٠} «ولقد صرفناه بينهم ليذكروا»

الضمير المنصوب في «صرفناه» عائد على الماء المنزل من السماء، وقال ابن عباس عائد على القرآن، وإن لم يتقدم له ذكر لوضوح الأمر، وبعضه «وجاهدكم به» لتوافق الضمائر، وقال أبو مسلم راجع إلى المطر والسحاب

(١) روح المعاني ١٩: ٢٥

والرياح، وقال الزمخشري صرفنا هذا القول<sup>(١)</sup>.

{٥٧} ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾

مرجع الضمير:

﴿عليه﴾ عائد على التبشير، أو الإنذار، أو القرآن أو إيلاغ الرسالة<sup>(٢)</sup>.

{٥٩} ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ

عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾

مرجع الضمير:

﴿به﴾ أي بتفاصيل ما ذكر من خلق السماء والأرض والاستواء على العرش، والباء: من صلة الخبير، وذلك الخبير هو الله عز وجل، لأنه لا دليل في الفعل على كيفية خلق الله السموات والأرض فلا يعلمها أحد إلا الله تعالى وقيل: الضمير للرحمن، والمعنى: إن أنكروا إطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من أهل الكتاب ليعرفوا معنى ما يرادفه في كتبهم، وعلى هذا يجوز أن يكون الرحمن مبتدأ، وما بعده خبر، فمعنى ﴿به﴾ أي عنه، والمعنى فاسأل عنه خبيراً قال علقمة:

فإن تسألوني بالنساء فإنني خير بأدواء النساء طيب

قال ابن جرير: الباء في قوله ﴿به﴾ صلة، والمعنى فسله خبيراً، وخبيراً:

نصب على الحال . أو أن قواه ﴿به﴾ يجري مجرى القسم كقوله:

(١) البحر ٦: ٥٠٦، المعري ٢: ٨٦

(٢) للجد ٢: ١٧٩ب

﴿واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام﴾<sup>(١)</sup>.

{٦١} ﴿تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا

منيرا﴾

مرجع الضمير:

﴿فيها﴾ الظاهر أنه عائد على السماء، وقيل على البروج.

{٧٣} ﴿والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا﴾

مرجع الضمير:

﴿عليها﴾ الضمير يعود على الآيات أي لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا

متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر بل اكبوا عليها سامعين بآذان واعية،

مبصرين بعيون راعية، فالمراد من النفي نفي الحال دون الفعل كقولك: لا

يلقاني زيد مسلما، وقيل الهاء للمعاصي المدلول عليها باللغو<sup>(٢)</sup>.

(١) الضمير الكبير ٢٤: ١٠٥

(٢) البياضي ٤٨٤



### [ سورة الشعراء ]

{٢١، ٢٢} ﴿ففررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكماً وجعلني من المرسلين، وتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني إسرائيل﴾  
قال الزمخشري:

فإن قلت: لم جمع الضمير في منكم وخفتم مع إفراده في تمنها وعبدت قلت: الخوف والفرار لم يكونا منه وحده، ولكن منه، ومن ملكه المؤمنین بقتله بدليل قوله ﴿إن الملائمة يأمرون بك ليقبلك﴾، وأما الامتنان فمنه وحده وكذلك التعبد فإن قلت: تلك إشارة إلى ماذا، ﴿وأن عبدت﴾ ما محلها من الإعراب؟ قلت: تلك إشارة إلى خصلة شعاء مبهمة لا يدري ما هي إلا بتفسيرها، ومحل أن عبدت: الرفع عطف بيان لتلك، وقد نقل الفخر الرازي ماقاله الزمخشري<sup>(١)</sup>.

{٧٠} ﴿واتل عليهم نبأ إبراهيم نياً إبراهيم إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون﴾

مرجع الضمير:

﴿وقومه﴾ الظاهر عوده على إبراهيم، وقيل: على أبيه أي وقوم أبيه، كما قال: ﴿إني أراك وقومك﴾<sup>(٢)</sup>.

{٨٧} ﴿ولا تخزني يوم يبعثون﴾

الضمير في ﴿يبعثون﴾ ضمير العباد، لأنه معلوم، أو ضمير الضالين وأن

(١) الكشاف ٣: ١٠٩، التفسير الكبير ٢٤: ١٢٧

(٢) البحر ٧: ٢٢، للجد ٢: ١٨٣

يجعل من جملة الاستغفار لأبيه يعني ولا تخزني يوم يبعث الضالون.  
 {٩٥، ٩٤} ﴿تَكْبِكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ، وَجُنُودَ أَبِيئْسَ أَجْمَعُونَ﴾.

الإعراب والمرجع:

﴿أَجْمَعُونَ﴾ تأكيد للجند إن جعل مبتداً خبره ما بعده، أو للضمير وما عطف عليه، وكذا الضمير المنفصل، وما يعود إليه في قوله: قالوا وهم فيها يختصمون تالله إن كنا لفي ضلال مبين، على أن الله ينطق الأصنام فتخاصم العبد ويؤيده الخطاب في قوله: إذ نسويكم برب العالمين، أي في استحقاق العبادة، ويجوز أن تكون الضمائر للعبدة كما في قالوا، والخطاب للمبالغة في التحسر والتندمة، والمعنى: أنهم مع تخصصهم في مبدأ ضلالهم معترفون بإنهم ما هم في الضلالة فيتحسرون عليها<sup>(١)</sup>.

{١٩٢، ١٩١} ﴿وَإِنْ رَيْكَ لَهْوَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ، وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

مرجع الضمير:

﴿وَإِنَّهُ﴾ الضمير للقرآن أي أنه ليس بكهانة ولا سحر بل هو من عند الله، وكأنه عاد أيضاً إلى ما افتتح به السورة من إعراض المشركين عما يأتيهم من الذكر ليتناسب المفتح والمختتم.

{١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦} ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينَ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ

الْمُنذِرِينَ، بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ، وَإِنَّهُ لَفِي زَكْرِ الْأَوَّلِينَ﴾

(١) البياضي ٤٩١

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿وإنه﴾ للقرآن، يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية، وقيل إن معانيه فيها وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذلك في (إن يعلمه) وليس بواضح<sup>(١)</sup>.

قال أبو حيان: تناسق الضمائر لشيء واحد أوضح<sup>(٢)</sup>. وجعله الفراء عائدا على القرآن أي أنه لقي بعض زير الأولين وكتبهم فقال: ﴿في زير﴾ وإنما هو في بعضها وذلك واسع، لأنك تقول: ذهب الناس وإنما ذهب بعضهم<sup>(٣)</sup>.

{ ٢٠٠ } ﴿كللك سلكتاه﴾

الإعراب ومرجع الضمير:

﴿سلكتاه﴾ نعت لمصدر محذوف أي مثل ذلك السلك سلكتاه أي أدخلناه فالضمير عائدا على القرآن ولم يؤمنوا به عنادا وقيل يعود على التكذيب، أو على الكفر المدلول عليه بقوله: ما كانوا به مؤمنين.

{ ٢٢٣، ٢٢٢ } ﴿تنزل على كل أفاك أئيم يلقون السمع وأكثرهم كاذبون﴾

مرجع الضمير:

﴿يلقون﴾ يعود إلى الشياطين، أو على كل أفاك، وجمع الضمير لأن ﴿كل أفاك﴾ فيه عموم وتحتة أفراد<sup>(٤)</sup>.

(١) الكشف ٣: ١٢٨

(٢) البحر ٧: ٤١، ٤٠.

(٣) معاني القرآن ٢: ٧٨٤.

(٤) البحر ٧: ٤٨

[سورة النمل]

{٨} ﴿فلما جاءها نودي أن بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين﴾ .

مرجع الضمير:

﴿جاءها﴾ ضمير المفعول عائد على النار، وقيل على الشجرة.

{٩} ﴿يا موسى إنه أنا الله العزيز الحكيم﴾

الإهراب ومرجع الضمير:

﴿إنه﴾ ضمير الشأن، وأنا الله جملة في موضع الخبر، والعزيز الحكيم صفتان، وأجار الزمخشري أن يكون الضمير عائدا على ما دل عليه ما قبله أي أن مكلمك، وأجار أبو البتاء أن يكون عائدا على الله تعالى .

{١٨} ﴿ادخلوا مساكنكم﴾ أتى بضمير من يعقل، لأنها أمرت بأمر من يعقل<sup>(١)</sup>.

{٢٢} ﴿فمكث غير بعيد.....﴾

مرجع الضمير:

الظاهر أن الضمير في ﴿مكث﴾ عائد على الهدهد، أي غير زمان بعيد وقيل غير بعيد من سليمان، وقيل الضمير لسليمان.

(١) البحر ٧ : ٦٦ للبيد ٢ : ١١٨٨

{٣٧} «ارجع إليهم فلنأينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون»  
مرجع الضمير:

«ارجع» أمر للرسول، ولم يجمع الضمير كما جمعه فيما تقدم من قوله: «أعدوني» لاختصاص الرجوع به بخلاف الإمداد ونحوه، وقيل هو أمر للهدمد محملاً كتاباً آخر، وأخرج ذلك ابن أبي حاتم عن زهير بن زهير، وتعقب بأنه ضعيف دراية ورواية، وقرأ عبد الله «ارجعوا» على أنه أمر للمسلمين والفعل هنا لازم أي انقلب وانصرف (منها) من سباً<sup>(١)</sup>. (بها) عائد على الجنود وهو جمع تكسير فيجوز أن يعود الضمير عليه كما يعود على الواحدة كما قالت العرب: الرجال وأعضاها وقرأ عبد الله بهم<sup>(٢)</sup>.

{٦٥} «قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله وما يشعرون أيا ن يبعثون»

متى ينشرون، والضمير لمن، وقيل للكفرة<sup>(٣)</sup>.

(١) روح المعاني ١٩ : ٢٠١

(٢) البحر ٧ : ٧٤ للجيد ٢ : ١٨٩ ب

(٣) البيهقي ٥٠٧

[سورة القصص]

{١٥} ﴿فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾.

الظاهر أن فاعل ﴿فَقَضَى﴾ ضمير يرجع إلى موسى، وقيل يعود على الله أي فقضى الله عليه بالموت، ويحتمل أن يعود على المصدر المفهوم من وكزه أي فقضى الوكز عليه، وكان موسى لم يعتمد قتله، ولكن وافقت وكزته الأجل فندم موسى<sup>(١)</sup>.

{١٨، ١٩} ﴿... قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ، فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَا يَا مُوسَى...﴾

مرجع الضمير:

الظاهر أن الضمير في ﴿لَهُ﴾ عائد على الذي، إنك لغوي مبين لكونك كنت سببا في قتل القبطي بالأمس قال له ذلك على سبيل العتاب والتأنيب، والضمير في أراد ويبطش هو لموسى، وقيل الضمير في أراد ويبطش للاسرائيلي<sup>(٢)</sup>.

{٤٨، ٤٩} ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُمْ لَكَافِرُونَ قُلْ فَاتَّبَعُوا مَا يَتْلُو كُتَابُ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

(١) البحر ٧: ١٠٩

(٢) البحر ٧: ١١٠

مرجع الضمير:

﴿فلما جاءهم﴾ أي أولئك القوم، والمراد بهم هنا أهل مكة الموجودون عند البعثة، وضمائر الجمع الآتية كلها راجعة إليهم، وجوز أن يكون ضميرا ﴿جاءهم وقالوا﴾ راجعين إلى أهل مكة الموجودين، وضمير ﴿يكفروا﴾ وكذا ضمير ﴿قالوا﴾ في الموضعين راجع إلى جنس الكفرة المعلوم من السياق، والمراد بهم الكفرة الذين كانوا في عهد موسى عليه السلام، وقيل يجوز أن تكون الضمائر راجعة إلى الموجودين والكفرة.

وإدعى أبو حيان ظهور رجوع ضمير يكفروا، وكذا ضمير قالوا إلى قريش الذين قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى، وأن نسبة ذلك إليهم لما أن تكذيبهم لمحمد ﷺ تكذيب لموسى عليه السلام، ونسبتهم السحر للرسول نسبتهم إياه لموسى وهارون عليهما السلام إذ الأنبياء عليهم السلام من واد واحد<sup>(١)</sup>.

{٥١} ﴿ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون﴾

مرجع الضمير:

﴿لهم﴾ الضمير لقريش، وقيل لليهود، والاول أظهر لأن الكلام من أوله معهم، والعموم أحسن لهم ولغيرهم ممن يأتي بعدهم يعني بلغنا ﴿لهم﴾ القرآن، وبيننا لهم الحلال والحرام ووعظناهم بحكاية من تقدم من الأمم، لعلهم يتذكرون وهذا مثل قوله: ﴿وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) روح المعاني ٢٠: ٩٣ بصرف

(٢) معترك الأقران ٣: ٤١٩

{٥٢} الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون ﴿

مرجع الضمير:

﴿به﴾ عائد على القول وهو القرآن، وقال الفراء: عائد على الرسول عليه السلام<sup>(١)</sup>.

{٥٣} إنا كنا من قبله مسلمين ﴿

مرجع الضمير:

﴿من قبله﴾ هذه الهاء للنبي عليه السلام، ولو كانت الهاء كناية عن القرآن كان صواباً، لأنهم قد قالوا: إنه الحق من ربنا فالهاء هاهنا أيضاً تكون للقرآن، ولمحمد ﷺ<sup>(٢)</sup>.

{٧٣} ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴿

مرجع الضمير:

﴿فيه﴾ لليل

﴿من فضله﴾ عائد على الله تعالى أي من الله فيه، ويحتمل أن يعود على النهار وأصناف الفضل إلى النهار مجازاً لحصوله فيه كقوله:  
﴿بل مكر الليل والنهار﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) البحر ٧ : ١٢٥

(٢) معاني القرآن للفراء ٢ : ٣٠٧

(٣) سبأ الآية ٣٣، البحر ٧ : ١٣٠، للمجيد ٢ : ١١٩٦



## ===== ضمير الضمير مستقيم في القرآن الكريم =====

وقال الفراء: إن شئت جعلت الهاء راجعة على الليل خاصة، وأضمرت للابتداء هاء أخرى تكون للنهار، فذلك جائز، وإن شئت جعلت الليل والنهار كالفعلين، لأنهما ظلمة وضوء، فرجعت الهاء في ﴿فيه﴾ عليهما جميعاً كما يقول: إقبالك وإدبارك يؤذيني، لأنهما فعل، والفعل يرد كثيره، وتشتبه إلى التوحيد، فيكون ذلك صواباً<sup>(١)</sup>.

{٨٠} ﴿وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها إلا الصابرون﴾

مرجع الضمير:

﴿يلقاها﴾ الضمير للكلمة التي قالها العلماء أو للإثابة، لأنها في معنى الثواب، أو للأعمال الصالحة، أو للجنة، أو للسيرة<sup>(٢)</sup>.

قال أبو حيان:

﴿ولا يلقاها﴾ أي هذه الحكمة وهي معرفة ثواب الله، وقيل الجنة ونعيمها وقيل هذه المقالة وهي قولهم: ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً وبخهم بها.

وقال الفخر الرازي: إن الضمير يعود على:

إلى ما دل عليه قوله ﴿آمن وعمل صالحاً﴾ يعني هذه الأعمال لا يؤتاها إلا الصابرون، والشاني: قال الزجاج يعني ولا يلقي هذه الكلمة وهي قولهم

(١) معاني القرآن: ٢: ٣١٠

(٢) المبكر: ٢: ٩٤، الجمل: ٣: ٣٦١، الكشف: ٣: ١٩٢

ثواب الله خير إلا الصابرون على أداء الطاعات، والاحتراز عن المحرمات، وعلى الرضا بقضاء الله في كل ما قسم من المنافع والمضار فتلخص مما سبق أن الضمير في «يلقاها» إما يعود للكلمة، والحكمة التي هي معرفة ثواب الله التي قالها العلماء، أو للإثابة أي المقالة، لأنها في معنى الثواب وهي قولهم: ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ويختم بها أو للأعمال الصالحة التي دل عليها قوله آمن وعمل صالحا يعني هذه الأعمال لا يؤتاها إلا الصابرون، أو للجنة ونعيمها، أو للسيرة .

[ سورة العنكبوت ]

{١٥} ﴿فَالْجِنَّاءَ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾

مرجع الضمير:

﴿وجعلناها﴾ وجهان:

أحدهما: أنها راجعة إلى السفينة المذكورة، وعلى هذا ففي كونها آية وجوه:

أحدها أنها اتخذت قبل ظهور الماء ولولا إعلام الله نوحا وإنباؤه إياه به لما اشتغل بها فلا تحصل لهم النجاة

ثانيها: أن نوحا أمر بأخذ قوم معه ورفع قدر من القوت، والبحر العظيم لا يتوقع أحد نصره، ثم إن الماء غيضر قبل نفاذ الزاد ولولا ذلك لما حصل النجاة فهو بفضل الله لا بمجرد السفينة.

ثالثها: أن الله كتب سلامة السفينة عن الرياح المرجفة والحيوانات المؤذية، ولولا ذلك لما حصلت النجاة .

الثاني: أنها راجعة إلى الواقعة أو إلى النجاة أي جعلنا الواقعة أو النجاة آية للعالمين<sup>(١)</sup>.

{٢٧} ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾.

مرجع الضمير:

---

(١) التفسير الكبير ٢٥ : ٤٢

﴿ذريته﴾ رجح السيوطي عود الضمير على المحدث عنه في هذه الآية قال في جمع الهوامع<sup>(١)</sup>، ضمير ﴿ذريته﴾ عائد على إبراهيم، وهو غير الأقرب، لأنه المحدث عنه من أول القصة<sup>(٢)</sup>.

{٥٨} ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبؤنهم من الجنة خرفاً تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين﴾  
مرجع الضمير:

﴿فيها﴾ أي في الغرف، أو في الجنة<sup>(٣)</sup>.

{٦٢} ﴿الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له﴾.

مرجع الضمير:

﴿ويقدر له﴾ هو من يشاء فكان يسط الرزق وقدره جعلاً لواحد، قلت: يحتمل الوجهين جميعاً، يريد يقدر لمن يشاء فوضع الضمير موضع (من يشاء) لأن من يشاء مبهم غير معين فكان الضمير منهما مثله وأن يريد تعاقب الأمرين على واحد على حسب المصلحة<sup>(٤)</sup>.

قال أبو حيان: ظاهر العود على من ﴿يشاء﴾ فيكون ذلك الواحد يسط له في وقت ويقدر في وقت، ويجوز أن يكون الضمير عائداً عليه في اللفظ، والمراد لمن يشاء آخر، فصار نظير: ﴿وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره﴾ أي من عمر معمر آخر، وقولهم: عندي درهم ونصفه<sup>(٥)</sup>.

(١) ٦٥ . ١

(٢) دراسات لأسلوب القرآن ١٦: ١

(٣) البحر ٧: ١٥٨

(٤) الكشف ٣: ٢١١

(٥) البحر ٧: ١٥٨

### [ سورة الروم ]

{٢٧} ﴿وَهُوَ الَّذِي يَدْعُ الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُهِ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

الإعراب:

هو: مبتدأ، الذي خبر والجملة بعده صلة، وهو أهون

الواو: حالية، أو عاطفة، وهو مبتدأ، وأهون: خبره

له: خبر مقدم: المثل: مبتدأ مؤخر، الأعلى: صفة في السموات: حال

مرجع الضمير:

﴿هو أهون عليه﴾ الضمير المرفوع للإعادة، وتذكيره لرعاية الخبر،

أولأنها مؤولة بأن والفعل، وهو في حكم المصدر المذكور، أو لتأويلها بالبحث ونحوه، وكونه راجعا إلى مصدر مفهوم من ﴿يعبد﴾ وهو لم يذكر بلفظ الإعادة لا يفيد على ما قبل، لأنه اشتهر به فكأنه إذا فهم منه يلاحظ فيه خصوص لفظه، والضمير المجرور لله تعالى شأنه<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَدْعُ الْخَلْقَ ثُمَّ يَعْبُدُهِ﴾ استخدام وفيه قولان:

الأول: أن يأتي المتكلم بلفظة مشتركة بين معنيين اشتراكا أصليا متوسطة بين قريتين، أو متقدمة عليهما، أو متأخرة عنهما يستخدم كل قرينة منها في معنى من معنى تلك الكلمة المشتركة وهذا مذهب ابن مالك سواء كان

(١) دبح المعاني ٢١: ٣٦

الاستخدام بضمير أوفير ضمير قال تعالى : ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ يَحْكُمُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ فإن لفظة كتاب تحمل الأجل المحترم، والكتاب المكتوب ، وقد توسّط بين لفظي أجل، ويحمر إذ استخلّصت أحد مفهوميها وهو الأجل بقرينة ذكر الأجل، واستخلّصت المفهوم الآخر وهو المكتوب بقرينة يحمر.

والقول الثاني : أنه إطلاق لفظ مشترك بين معنيين مطلقاً فيريد بذلك اللفظ أحد المعنيين ثم يعيد عليه ضميراً يريد به المعنى الآخر أو يريد عليه ضميرين يريد بأحدهما أحد المعنيين ، وبالأخر المعنى الآخر بعد استعماله في معناه الثالث ، وهذا هو المذهب المشهور في الاستخدام وهو طريقة صاحب الإيضاح ، ومن تبعه ، ومنه الآية التي نحن بصددنا فقد أعاد الضمير وهو قوله : ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ على المخلوق بمفهومه الآخر وهو المخلوق لا بمفهومه الأول وهو المصدر<sup>(١)</sup> ومنه قول الباحثي :

فسقى الغضا والساكنيه وإن هم شبوه بين جوانحي وضلوهي

فقد أعاد ضمير شبوه على الغضا بمفهومه الآخر وهو الشجر تكون ناره قربة ، وبها يضرب المثل فيقال : جمر الغضا مع أنه يريد مكاناً معيناً تنزل فيه محبوبته .

وفي هذه الآية فن (المذهب الكلامي) قيل أول من اخترعه الجاحظ وزعم أنه لا يوجد منه شيء في القرآن الكريم وهو مشحون به وتعريفه أنه احتجاج المتكلم على ما يريد إثباته بحجة تقطع المعاند له على طريقة أرباب الكلام ، ومنه نوع منطقي تستتج فيه النتائج الصحيحة من المقدمات الصادقة وقد ساق

(١) إعراب القرآن الكريم وبيانه ٧: ٤٩٩ ، ٥٠٠

الكرماني في إعجازه المترجم بالنكت، وفي تفسيره الجامع الكبير في الضرب الخامس من باب المبالغة من الإعجاز : إخراج الكلام مخرج الشك للمبالغة في العدل للاحتجاج كذلك تأخير الجار والمجرور وهو ﴿عليه﴾ مع أنه مقدم في قوله (هو علي هين) لأن المقصود هنا خلاف المقصود هناك فإنه اختصاص الله بالقدرة وأما المقصد هنا فلا معنى للاختصاص فيه كيف والأمر مبني على ما يفتقدونه في المشاهد من أن الإعادة أسهل من الابتداء فلو قدمت الصلة لتغير المعنى وهنا يرد كيف قال تعالى : ﴿وهو أهون عليه﴾ والأفعال كلها بالنسبة إلى قدرته تعالى متساوية في السهولة، والأمر مبني على ما يتقاس على أصولكم ويقتضيه معقولكم من أن الإعادة للشيء أهون من ابتدائه، أو أن أهون ليست للتفضيل بل بمعنى هين كقولهم الله أكبر أي كبير.

{٣٥} ﴿إم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشركون﴾

اللغة ومرجع الضمير:

سلطاناً: أي حجة ويذكر لأنه بمعنى الدليل ويؤنث لأنه بمعنى الحجة ﴿به﴾ لله تعالى ، أو بالأمر الذي يشركون بسببه والوهيته على أن (ما) موصولة وضمير ﴿به﴾ لها والباء: سببية، والمراد نفي أن يكون لهم متمسك يعول عليه في شركهم<sup>(١)</sup>.

البلاغة:

﴿فهو يتكلم﴾ مجاز عقلي كما نقول كتابه ناطق بكلاً وهذا مما نطق به القرآن ومعناه الدلالة والشهادة فهو يشهد بشركهم أو بالذي يشركون به.

(١) روح المعاني ٢١: ٤٣

{٤٨} ﴿...فترى الودق يخرج من خلاله....﴾

اللفظة ومرجع الضمير :

الودق: المطر

﴿خلاله﴾ الظاهر عود الضمير على السحاب، إذ هو المحدث عنه، والسحاب: اسم جنس يجوز تذكيره وتأنيثه، وقيل يحتمل أن يعود على ﴿كسفا﴾<sup>(١)</sup>.

{٤٩} ﴿وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين﴾

مرجع الضمير:

عليهم المطر ﴿من قبله﴾ تكرير للتأكيد والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر، واستحكام بأسهم وقيل الضمير للمطر، أو السحاب، أو الإرسال<sup>(٢)</sup>.

{٥١} ﴿ولئن أرسلنا ريحا فزأوه مصفرا لظفلوا من بعده يكفرون﴾

مرجع الضمير:

﴿فزأوه﴾ عائد على ما يفهم من سياق الكلام، وهو النبات، وقيل على السحاب، لأن السحاب إذا اصفر لم ينبت، وقيل على الريح. وهذا القولان ضعيفان<sup>(٣)</sup>. وقيل على الأثر، لأن الرحمة هي الغيث، وأثرها النبات ومن قرأ آثار بالجمع رجع الضمير إلى معناها وهو النبات، واسم النبات يقع على القليل والكثير، لأنه مصدر سمي به ما ينبت، ولأن اللام مؤذنة بقسم محذوف،

(١) البحر ٧: ١٧٨، المعكري، ٢: ٩٧، للجد ٢: ١٢٠٥

(٢) الفيضاني ٥٤١

(٣) البحر ٧: ١٧٩، المعكري ٢: ٩٧، الكشاف ٣: ٢٢٦



**تكميل الخائب مستقيم في القرآن الكريم**

وجوابه لظنوا وهو عما وضع فيه الماضي موضع المستقبل اتساعاً أي ﴿ليظلمن﴾  
ونظيره ﴿ما تبعوا قبلتك﴾<sup>(١)</sup>.

﴿من بعده﴾ أي من بعد الإرسال، أو من بعد اصفراء روعهم، وقيل من  
بعد كونهم راجين مستبشرين<sup>(٢)</sup>.

(١) البقرة من الآية ١٤٥

(٢) روح المعاني ٢١ : ٥٤

[سورة لقمان]

{٦١} ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم  
ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين﴾  
اللغة والإعراب:

﴿لهو الحديث﴾ اللهو كل باطل الهى عن الخير، وفيه ملهى وملعب  
قال زهير :

وفيه ملهى للصديق ومنظر أتيق لمين الناظر المتوسم

﴿ومن الناس من يشتري﴾: من الناس: جار ومجرور خبر مقدم، من:  
مبتدأ مؤخر، ومن مفرد لفظا جمع معنى، وروعي لفظها أولا في ثلاثة ضمائر  
يشتري ويضل ويتخذ، وروعي معناها في موضعين وهما أولئك لهم ثم رجع  
إلى اللفظ في خمسة ضمائر وهى وإذا تتلى الآية.  
مرجع الضمير:

ويتخذها الضمير للسبيل، لأنها مؤنثة قال تعالى : ﴿قل هذه سبيلي أدعو  
إلى الله﴾<sup>(١)</sup>، وفي قراءة أبي ﴿وإن يروا سبيل الرش لا يتخذوها سبيلا وإن  
يروا سبيل الغي يتخذوها سبيلا﴾<sup>(٢)</sup>.

قال أبو حيان يحتمل أن يعود على آيات الكتاب، أو على الحديث بمعنى  
الأحاديث.

(١) يوسف ١٠٨

(٢) معاني القرآن ٢ : ٣٢٧ الآية الأعراف ١٤٦

{١٦} ﴿يَابَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي جَعَلْتُ لَكَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾  
اللغة ومراجع الضمير والقراءة:

الخردل: نبات له حب صغير أسود مقرح المفرد خردلة . (إنها) الظاهر أن الضمير للقصة، وقرا نافع مثقال بالرفع على أن ﴿تَكُ﴾ تامة وهى قراءة الأخرج وأبي جعفر وباقي السبعة بالنصب على أن ﴿تَكُ﴾ ناقصة، واسمها ضمير يفهم من سياق الكلام تقديره: هي أي التي سألت عنها فعلى قراءة النصب أي نصب مثقال يجوز أن يكون الضمير في ﴿إِنَّهَا﴾ ضمير الفعلة لا ضمير القصة، قال الزمخشري في فمن نصب مثقال كان الضمير للتسبيته من الإساءة والإحسان، أي كانت مثلاً في الصغر والقماء كحبة الخردل فكانت مع صغرها في أخفى موضع، وأحرزه كجوف الصخرة، أو حيث كانت من العالم العلوي أو السفلي<sup>(١)</sup>، وأخبر عن مثقال وهو مذكر إخبار المؤنث، لإضافته إلى مؤنث، وكأنه قال إن تك رنة حبة .

{٣٣} ﴿...يَوْمَا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جِازٌ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾.

إبراز الضمير في الآية والبلاغة فيه:

فائدة إبراز الضمير في الولد دون الوالد، لما جبل عليه الوالد من المحبة، والشفقة لولده بخلاف الولد، فإنه، لا يصل لتلك المحبة والشفقة ولو كان في غاية أكبر<sup>(٢)</sup>.

(١) البحر ٧: ١٨٧

(٢) معترك الاقران ٢: ٣٩٣

### البلاغة:

للمضامير شأن كبير في البلاغة، كما لها تأثير في قوة الكلام وضعفه أو توكيده وعدم توكيده ومن ذلك قوله: ﴿ولا مولود هو جاز عن والده شيئا﴾ فقد ورد الضمير بعد مولود، ولم يرد بعد والد في قوله: (لا يجزي والد عن ولده) شيئا ووجه البلاغة في الآية الجملة الاسمية في قوله: ولا مولود فهي أكد من الفعلية في (لا يجزي والد عن ولده)، وقد انضم إلى ذلك قوله هو، وقوله: مولود، والسبب في مسجئته على هذا السن أن الخطاب للمؤمنين وعليتهم قبض آباؤهم على الكفر وعلى الدين الجاهلي، فأريد حسم أطماعهم وأطماع الناس فيهم أن يتفخوا آباؤهم في الآخرة وأن يشفعوا لهم، وأن يغفروا عنهم من الله شيئا فلذلك جرى به على الطريق الأكيد، وهو عام لكل من ينطبق عليهم اسم الناس فلما كان إجزاء الولد عن الوالد مظنة الوقوع، وموطن الأمل، لأن الله حفضه عليه في الدنيا كان جديرا بتأكيد التثني لإزالة هذا الوهم، وهذا غير وارد في حق الولد على الوالد وهذا من الحسن بمكان<sup>(١)</sup>.

(١) إعراب القرآن الكريم وبيته ٧: ٥٦٩

## [ سورة السجدة ]

{٢} ﴿تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين﴾

مرجع الضمير:

﴿فيه﴾ الضمير راجع إلى مضمون الجملة كأنه قيل لا ريب في ذلك أي في كونه منزلاً من رب العالمين، ويشهد لوجهته قوله: ﴿أم يقولون افتراه﴾ لأن قولهم هذا مفتري إنكار، لأن يكون من رب العالمين وكذلك قوله: بل هو الحق من ربك، وما فيه من تقدير أنه من الله، وهذا أسلوب صحيح محكم أثبت أولاً أن تنزيله من رب العالمين، وأن ذلك مالا ريب فيه، ثم أضرب عن ذلك إلى قوله أم يقولون افتراه<sup>(١)</sup>.

{٢٣} ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه﴾

مرجع الضمير:

﴿لقائه﴾ الهاء فيها ثلاثة أوجه:

الأول: أن تكون عائدة إلى الكتاب، فيكون المصدر مضافاً إلى المفعول، والفاعل مقدر، وتقديره: من لقاء موسى الكتاب، وقدر لتقدم ذكره، وأضيف المصدر إلى الكتاب

الثاني: أن تكون ﴿الهاء﴾ عائدة إلى موسى، فيكون المصدر مضافاً إلى الفاعل، والمفعول به محذوف وهو الكتاب وتقديره: فلا تكن في مرية من لقاء موسى الكتاب وهو التوراة ويجوز أن يكون التقدير فيه فلا تكن في مرية من

لقاء موسى إياك، ويسجور أن يكون تقديره: فلا تكن في مربة من لقاء موسى ربه فيكون مضافاً إلى الفاعل والمفعول محذوف، وهذا التقدير مروي عن ابن عباس .

الثالث: أن تكون عائدة (إلى مالاتى موسى) وتقديره: فلا تكن في مربة من لقاء ما لاقى موسى من التكذيب والإنكار من قومه<sup>(١)</sup>.

وقال الألوسي: إن الضمير يعود إلى الكتاب المراد به الجنس، وإيتاء ذلك الجنس باعتبار إيتاء التوراة ولقاؤه باعتبار لقاء القرآن، وحمل بعضهم الكتاب على العهد أي العهد، وهو التوراة، أو القرآن المفهوم منه<sup>(٢)</sup>.

(١) البيان ٢: ٢٦٠.

(٢) روح المعاني ٢١: ١٣٧.

[ سورة الأحزاب ]

{٥} ﴿ادعوهم لأبائهم هو أوسط عند الله﴾

مرجع الضمير:

﴿هو﴾ يمدد إلى مصدر الفعل ﴿ادعوهم﴾ أي دعاؤكم <sup>(١)</sup>.

{١٤} ﴿ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيراً﴾

مرجع الضمير:

﴿أقطارها﴾ للبيوت، إذ هي أقرب مذكور، أو للمدينة ﴿بها﴾ على الفتنة، أو على المدينة <sup>(٢)</sup>.

{٣٦} ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم﴾  
مرجع الضمير:

كان من حق الضمير أن يوحد، كما نقول: ساجدني من رجل ولا امرأة إلا كان من شأنه كلنا قلت: نعم، ولكنهما وقعا تحت النفي، فعمماً كل مؤمن ومؤمنة، فرجع الضمير على المعنى لا على اللفظ <sup>(٣)</sup>.

قال أبو حيان: ولما كان قوله: (للمؤمن ولا مؤمنة) يعم في سياق النفي جاء

---

(١) المكري ٢: ٩٩

(٢) البحر ٧: ٢١٨، ٢١٩، للجد ٢: ٢٧١٠.

(٣) الكشف ٣: ٢٦٢.

الضمير مجموعا على المعنى في قوله ﴿لهم﴾ فغلبا المذكر على المؤنث قال الزمخشري، وليس كما ذكر، لأن هذا عطف بالواو، فلا يجوز إفراد الضمير إلا على تأويل الحذف.

{٧٢} ﴿إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها، وأشفقن منها﴾

مرجع الضمير:

أتي بضمير الإناث ﴿فأبين﴾، لأن جمع التكسير غير العاقل يجوز فيه ذلك وإن كان مذكرا<sup>(١)</sup>.



[ سورة سبأ ]

{٢٠} ﴿ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين﴾.

مرجع الضمير :

﴿عليهم﴾ الضمير عائد على سبأ، ومنشأ ظنه رؤية اتهماكهم في الشهوات، وقيل: هو لبني آدم، ومنشأ ظنه أنه شاهد أباهم آدم عليه السلام، وهو قد أصنى إلى وسوسته ففاس الفرع على الأصل، والولد على الوالد، وقيل: إنه أدرك ما ركب فيهم من الشهوة والغضب وهما منشأان للشروع وقيل إن ذلك كان ناشئا من سماع قول الملائكة عليهم السلام ﴿اتجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء، يوم يقول سبحانه لهم ﴿إني جاحل في الأرض خليفة﴾ ويمكن أن يكون منشأ ذلك ما هو عليه من سوء كما قيل :

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونهُ وصدق ما يعتاده من توهم

وجوز أن يكون كل ما ذكر منشأ لظنه في سبأ، والكلام على الوجه الاول في الضمير على ما قال الطيبي تنمة لسابقه إما حالا، أو عطفًا، وعلى الثاني هو كالتذييل تأكيدا له<sup>(١)</sup>.

{٢٣} ﴿ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا

ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير﴾

المعنى والإعراب ومرجع الضمير :

(١) روح المعاني ٢٢ : ١٣٤

إذا لا تنفع الشفاعة عند الله إلا لمن أذن له أن يشفع، أو أذن أن يشفع له لعل شأنه، ولم يثبت ذلك، واللام على الأول كاللام في قولك الكرم لزيد، وعلى الثاني كاللام في جنتك لزيد، وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي بضم الهمزة وكسر اللام.

﴿حتى إذا فزع عن قلوبهم﴾ غاية لمفهوم الكلام من أن ثمة توقفا وانتظارا للأذن أي يترصون فزعين حتى إذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين، والمشفوع لهم بالإذن، وقيل الضمير للملائكة، وقد تقدم ذكرهم ضمنا<sup>(١)</sup>.

{٣٥} ﴿وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعملين﴾

مرجع الضمير:

﴿وقالوا﴾ الضمير للمترفين الذين تقدم ذكرهم، وقيل لقريش، والظاهر المتبادر الأول، والمراد حكاية ما شجعهم على الكفر بما أرسل به المثلثون أي

وقال المترفون: ﴿نحن أكثر أموالا وأولادا﴾

{٤١} ﴿قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم

بهم مؤمنون﴾

مرجع الضمير:

﴿أكثرهم بهم مؤمنون﴾ الضمير الأول للإنس، أو للمشركين، والأكثر.

بمعنى الكل، والثاني للجن<sup>(٢)</sup>.

(١) البياضي ٥٦٩

(٢) البياضي ٥٧١

﴿٥٢﴾ «وقالوا آتاه به وأنى لهم التناوش من مكان بعيد»

مرجع الضمير:

﴿به﴾ الضمير عائد على <sup>(١)</sup> الله قاله مجاهد أي يقولون ذلك عندما يرون العذاب، وقال الحسن على البعث، وقال مقاتل على القرآن، وقيل على العذاب، وقال الزمخشري وغيره على الرسول لمرور ذكره في قوله: ﴿وما بصاحبكم من جنة﴾ <sup>(٢)</sup>.

(١) البحر ٧: ٣٩٣.

(٢) الكشاف ٣: ٢٩٦.

{سورة فاطر}

{٢} ﴿ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم﴾.

الإعراب:

ما: اسم شرط جازم في محل نصب مفعول به مقدم، ويفتح فعل الشرط  
﴿من رحمة﴾ حال و﴿من﴾ رائدة للتأكيد (صلة)، والفاء: رابطة لجواب  
الشرط، لا: نافية للجنس، وممسك: اسمها، ولها: خبرها والجملة في محل  
جزم جواب الشرط.

مرجع الضمير:

قال السيوطي: لم أنث الضمير في قوله: فلا ممسك لها، وذكره في قوله  
فلا مرسل له، وكلاهما يعود على ﴿ما﴾ الشرطية فالجواب أنه لما فسر الأول  
بقوله: من رحمة أنث لتأنيث الرحمة، وترك الآخر على الأصل من  
التذكير<sup>(١)</sup>.

﴿فلا مرسل له﴾، ولم يقل: لها وقد قال قبل ذلك ﴿ما يفتح الله للناس  
من رحمة فلا ممسك لها﴾ فكان التأنيث في لها لظهور الرحمة ولو قال فلا  
ممسك له لجاز، لأن الهاء إنما ترجع على (ما)، ولو قيل في الثانية: فلا مرسل  
لها، لأن الضمير على الرحمة جاز، ولكنها لما سقطت الرحمة من الثاني ذكر  
على ﴿ما﴾<sup>(٢)</sup>، ﴿من بعده﴾ إن كان ما في قوله: (وما يمك) باقية على  
عمومها في الرحمة وغيرها فتذكير الضمير في قوله: (له من بعده) موافق للفظ

(١) معترك الاقتران ٢: ٤٠٣

(٢) معاني القرآن ٢: ٣٦٦

## تعميد الضمير مستقيم في القرآن الكريم

والمعنى وإن كانت ما مفسرة بالرحمة، وحذفت للدلالة، كان الضمير عائداً على لفظ ﴿ما﴾، وقرئ فلا مرسل لها بتأنيث الضمير وفيه دليل على أن المفسر من رحمة، وحذف لدلالة ما قبله عليه<sup>(١)</sup>.

﴿١٠﴾...إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور﴾  
اللفة والإعراب:

﴿يبور﴾ يهلك ويفسد، والبوار: الهلاك، ودار البوار: جهنم، وعن ابن المقفع: قول بلا عمل كثير بلا دسم وسحاب بلا مطر، وقوس بلا وتر، السيئات: صفة مفعول مطلق وتقديره: المكرات السيئات، ولا يجوز نصبه على أنه مفعول به، لأن مكر غير متعد، ويجوز تضمين يمكرون السيئات معنى يكسبون السيئات فيجوز نصبها على أنه مفعول به، العمل: مبتدأ، والصالح: نعت، ويرفعه الخير.

### مرجع الضمير والقراءة:

﴿يرفعه﴾ فيه وجوه: فالضمير المستتر يعود على العمل الصالح، والهاء تعود على الكلم والتقدير: والعمل الصالح (بالرفع) يرفع الكلم أي يتقبل الكلام الطيب إذا كان من عمل صالح.

١- ويجوز أن يكون الضمير المستتر لله، والهاء تعود على العمل الصالح والتقدير: والعمل يرفعه الله بنصب العمل الصالح على معنى يرفع الله العمل الصالح، ويجوز على هذا المعنى الرفع كما جار النصب لمكان الواء في أوله<sup>(٢)</sup>.

(١) للجد ٢: ٢٢١

(٢) معاني القرآن للفراء ٢: ٣٦٧، البحر ٧: ٣٠٤ تفسير ابن عطية ٤: ٢٦



(٢) ويجوز أن يكون الضمير المستتر للكلم، والهاء تعود على العمل الصالح والتقدير: والعمل الصالح يرفعه الكلم فإن مدار قبول العمل هو التوحيد يؤيد ذلك القراءة ينصب العمل فإنه يحقق الإيمان ويقويه ولا تنال الدرجات العالية إلا به ولو كان كذلك لكان الوجه الأول أن ينصب العمل الصالح كما قلت: ذهب زيد وعمر و كلمه بكر<sup>(١)</sup>.

وقرئ يصعد من الإصعاد على البناءين، والمصعد هو الله سبحانه، أو المتكلم به، أو الملك، وقبل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء والاستغفار، وقراءة القرآن<sup>(٢)</sup>.

وأجار الزمخشري أن يكون العمل معطوفا على الكلم الطيب أذ يصعدان إلى الله تعالى، ويرفعه استئناف أخبار، ووجد الضمير لاشتراكهما في الصعود، والضمير قد يجري مجرى اسم الإشارة فيكون لفظه مفردا، والمراد به الثنية، وقرأ عيسى والعمل الصالح منصوبين على الاشتغال، وفاعل يرفع حيثل ضمير الكلم، أو ضمير الله تعالى<sup>(٣)</sup>.

﴿١١﴾ «والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم أزواجا وما يحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب إن ذلك على الله يسير»

مرجع الضمير:

(١) البيان ٢: ٢٨٧

(٢) إرشاد العقل السليم ٧: ١٤٦

(٣) البحر ٧: ٤-٣ للمجيد ٢: ٢٢٠، ٢٢١

﴿من عمره﴾ الضمير عائد على معمر آخر نظير ما قال ابن مالك في :  
عندهم درهم ونصفه أي نصف درهم آخر، ولا يضر في ذلك احتمال أن  
يكون المراد مثل نصفه، لأنه مثال وهو استخدام أو شبيه به وإلى ذلك ذهب  
الفراء وبعض النحويين ولعله الأظهر فسروا المعمر بالمزاد عمره بدليل ما يقابله  
من قوله تعالى: ﴿ولا ينقص﴾ الخ وهو الذي دعاهم إلى إرجاع الضمير إلى  
نظير المذكور دون عينه ضرورة أنه لا يكون المزيد في عمره منقوصا من عمره،  
وقيل عليه هب أن مرجع الضمير معمر آخر أليس قد نسب النقص في العمر  
إلى معمر وقد قلتم إنه المزاد عمره، أجب بأن الأصل وما يعمر من أحد فسمي  
معمرًا باعتبار ما يؤول إليه، وعاد الضمير باعتبار الأصل المحول عنه فمآل ذلك  
ولا ينقص من عمر أحد أي ولا يجعل من ابتداء الأمر ناقصا.

وقال آخرون: الضمير عائد على المعمر الأول بعينه، والمعمر هو الذي  
جعل الله تعالى له عمرا طالا أو قصرا، ولا مانع أن يكون المعمر، ومن ينقص  
من عمره شخصا واحدا، والمراد ينقص عمره ما يمر منه، وينقصي مثلا يكتب  
عمره مائة سنة ثم يكتب تحته مضي يوم مضي يومان وهكذا حتى يأتي الخ، و  
روي هذا عن ابن عباس وابن جبير وأبي مالك وحسان بن عطية والسدي،  
وقيل بمعناه:

حياتك أنفاس تعد فكلما مضي نفس منها نقصت به جزءا

وقيل الزيادة والنقص في عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أثبتت في  
اللوح كما ورد في الخبر الصدقة تزيد في العمر، فيجوز أن يكون أحدا معمرًا  
أي مزادا في عمره إذا عمل عملا، وينقص من عمره إذا لم يعمل، وهذا لا

يلزم منه تغيير التقدير ، لأنه في تقديره تعالى معلق أيضا وإن كان ما في علمه تعالى الأزل وقضائه المبرم لا يعتريه محو على ما عرف عن السلف ، ولذا جاز الدعاء بطول العمر . . . . . وقيل الضمير للمعمر والنقص لغيره أي ولا ينقص من عمر المعمر لغيره بأن يعطي له عمر ناقص من عمره ، وقيل الضمير للمنقوص من عمره ، وهو وإن لم يصرح به في حكم المذكور كما قيل ، ويضدّها تبين الأشياء فيكون عائدا على ما علم من السياق أي ولا ينقص من عمر المنقوص من عمره يجعله ناقصا<sup>(١)</sup>. وذكر السيوطي أن التعمير والنقص لا يجتمعان في شخص واحد فكيف أعاد الضمير في قوله: ولا ينقص من عمره على الشخص المعمر فالجواب من ثلاثة أوجه:

الأول: وهو الصحيح- أن المعنى لا يزداد في عمر إنسان ولا ينقص من عمره إلا في كتاب، فوضع من معمر في موضع من أحد، وليس المراد شخصا واحدا وإنما ذلك كقولك: لا يعاقب الله عبدا ولا يثيبه إلا بحق .

والثاني أن المعنى لا يزداد في عمر إنسان ولا ينقص من عمره إلا في كتاب، وذلك أن يكتب في اللوح المحفوظ إن تصدق فلان فعمره ستون سنة وإن لم يتصدق فعمره أربعون، وهذا ظاهر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: (صلة الرحم تزيد في العمر) ، إلا أن ذلك مذهب المعتزلة القائلين بالأجلين وليس مذهب الأشعرية، وقد قال كعب حين طعن عمر: لو دعا الله فزاده في أجله، فأنكر الناس ذلك عليه فاحتج بهذه الآية.

والثالث: أن التعمير هو كتب ما يستقبل من العمر والنقص هو كتب ما مضى منه في اللوح المحفوظ، وذلك في حق كل شخص<sup>(٢)</sup> .

(١) روح المعاني ٢٢: ١٧٨

(٢) معترك الأكران ٢: ٤٠٤



{١٨} «وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب وأقاموا الصلاة»  
مرجع الضمير:

عن الكسائي<sup>(١)</sup>، (تحمل) بفتح التاء من فوق وكسر الميم، وتقضي هذه القراءة نصب شيء كما اقتضت قراءة الجمهور رفعه، وفاعله ضمير عائد على مفعول يذع المحذوف أي وإن تدع مثقلة نفساً أخرى إلى حملها لم تحمل منه شيئاً «ولو كان ذا قربى».

اسم كان مضممر يعود على المدعو المفهوم من قوله: «وإن تدع»، قال الزمخشري<sup>(٢)</sup>، وترك ذكر المدعو ليعم ويشمل كل مدعو.

قال ابن عطية: اسم كان مضممر أي ولو كان الداعي ذا قربى من المدعو ثم قال: وذكر الضمير حملاً على المعنى، لأن قوله مثقلة لا يريد به مؤنث المعنى فقط بل كل شخص، وأجاز أبو البتاء أن تكون كان تامة، وفاعلها كما تقدم عائد على المدعو، وذا قربى حال انتهى، وقرئ ذو بالرفع على أن كان تامة.

{٣٢} «ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفتينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد، ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير»  
المعنى ومرجع الضمير:

فمنهم ظالم لنفسه بالتقصير في العمل به، ومنهم مقتصد يعمل به في

(١) للبيد ٢: ١٢٢١، ب

(٢) الكشاف ٣: ٣٠٥

أغلب الاوقات، ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله بضم التعليم والإرشاد إلى العمل، وقيل الظالم الجاهل، والمقتصد المتعلم والسابق العالم، وقيل الظالم: المجرم، والمقتصد الذي خلط الصالح بالسيئ، والسابق الذي ترجحت حسناته بحيث صارت سيئاته مكفرة وهو معنى قوله عليه السلام.

(أما الذين سبقوا فأولئك يدخلون الجنة بغير حساب، وأما الذين اقتصدوا فيحاسبون حسابا يسيرا، وأما الذين ظلموا أنفسهم فأولئك يحسبون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحمته).

وقيل الظالم الكافر على أن الضمير للعباد، وتقديمه لكثرة الظالمين، ولأن الظلم بمعنى الجهل، والركون إلى الهوى مقتضى الجبلة، والاقتصاد والسبق عارضان<sup>(١)</sup>.

{٣٣} ﴿جَنَاتٍ حُدُودُهَا يُدْخَلُونَهَا ..﴾

مرجع الضمير :

الظاهر أن الضمير المرفوع في يدخلونها عائد على الأصناف الثلاثة وهو قول عبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وأبي الدرداء وعطية بن عامر وأبي سعيد وعائشة ومحمد بن الحنفية وجعفر الصادق وأبي إسحاق السبيعي وكعب الأحبار، قال الزمخشري هو عائد على السابق فقط ولذلك جعل ذلك إشارة إلى السبق بعد التقسيم، أو المقتصد والسابق، لأن المراد بهما الجنس<sup>(٢)</sup>.

(١) البيضاوي ٥٧٨

(٢) البيضاوي ٥٧٩، البحر ٧ : ٣١٤

{٤٠} ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَدْعُوا الظَّالِمُونَ بِمَعْشَرٍ مِنْهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾

مرجع الضمير:

﴿آتيناهم﴾ ﴿فهم﴾ الأحسن أن يعود على الشركاء لتناسق الضمائر، وقيل يعود على المشركين فيكون التثنية من خطاب إلى غيبة، وقرأ أبو عمرو، وحزمة وابن كثير وحفص بيته بالإنفراد، والباقيون بينات بالجمع<sup>(١)</sup>

(١) الفترحات ٣ : ٤٩٨

[ سورة يس ]

{٨} ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ﴾

مرجع الضمير:

﴿فهى﴾ في الضمير وجهان:

أحدهما: أنها راجعة إلى الأيدي، وإن كانت غير مذكورة، ولكنها معلومة، لأن المغلول تكون أيديه مجموعة في الغل إلى عنقه واختاره الجمل وأبو حيان<sup>(١)</sup>.

ثانيهما: وهو ما اختاره الزمخشري أنها راجعة إلى الأغلال، معناه إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا ثقالا غلظا بحيث تبلغ إلى الأذقان فلم يتمكن المغلول معها من أن يطأطأ رأسه<sup>(٢)</sup>.

{٣١} ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾

الإعراب ومرجع الضمير:

أفاض في إعراب تلك الآية الألوسي نوجز منها ما يلي إن شئت فارجع إليها: قال: الاستفهام: للتقرير، وكم خبرية في موضع نصب بأهلكنا ومن القرون: بيان لكم.

﴿إليهم﴾ الضمير لأهل مكة، وجوز بعض المتأخرين أن ﴿كم﴾ مبتدأ، والجملة بعده خبر، والرؤية علمية لا بصرية خلافا لابن عطية، لأنها لا تعلق

(١) الفتح ٣: ٤٩٩، البحر ٧: ٣٢٥

(٢) التفسير الكبير ٢٦: ٤٤

على المشهور، ولأن أهل مكة لم يحضروا إهلاك من قبلهم حتى يروه بل علموه بالإخبار، ومشاهدة الآثار ﴿أنهم﴾ الضمير عائد على معنى ﴿كم﴾ وهى القرون أي إن القرون المهلكين ﴿إليهم﴾ أي إلى أهل مكة، وذكر رأي ابن هشام والحلي والفراء وابن عطية، وقال يرى السيرافي: أنه يجوز أن يجعل ﴿أنهم﴾ صلة أهلكناهم أي أهلكناهم بأنهم لا يرجعون، أي بهذا الضرب من الهلاك ثم قال الألوسي وقال أبو حيان الذي تقتضيه صناعة العربية أن ﴿أنهم﴾ الخ معمول المحذوف دل عليه المعنى، وتقديره قضينا أو حكمنا أنهم إليهم لا يرجعون، والجملة حال من فاعل أهلكنا على ما قال الخفاجي، وأراه أبعد عن القيل والقال بيد أن في الدلالة على المحذوف خفاء ثم قال: وكأنني بك تختار ما نقل عن السيرافي، ولا بأس به وجوز على بعض الأقوال أن يكون الضمير في ﴿أنهم﴾ عائداً على من أسند إليه يروا وفي إليهم عائداً على المهلكين، والمعنى: أن الباقيين لا يرجعون إلى المهلكين، بنسب ولا ولادة أي أهلكناهم، وقطعنا نسلهم والإهلاك مع قطع النسل أتم وأعم ويحسن هذا على الوجه المحكي عن السيرافي<sup>(١)</sup>.

{٣٥, ٣٤} ﴿وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون﴾

مرجع الضمير:

﴿من ثمره﴾ الضمير لل تعالى، أي لتأكلوا مما خلقه الله من الثمر، ويجوز أن يرجع إلى النخل، وترك الأعناب، لأنه علم أنها في حكم النخل

(١) روح المعاني ٢٣: ٥

فيما علق به من أكل ثمرة، غير مرجوع إليها، أو من ثمر المذكور وهو الجنات، هذا ما قاله الزمخشري<sup>(١)</sup>.

وراد أبو حيان أو عائذ على المال لدلالة العيون عليه، ولكونه على حلف مضاف أي من ماء العيون أو إلى التفجير الدال عليه، «وفجرنا» الآية أقرب مذكور، وعنى بثمره فوائده كما نقول ثمرة التجارة الربح «وما عملته» قرأ الجمهور وما عملته بالضمير فإن كانت موصولة فالضمير عائذ عليها، وإن كانت نافية، فالضمير عائذ على الثمر، أما الفخر الرازي فقد قال :

المشهور أنه عائذ إلى الله أي ليأكلوا من ثمر الله، وفيه لطيفة وهي أن الثمار بعد وجود الأشجار، وجريان الأنهار لم توجد إلا بالله تعالى، ولولا خلق الله ذلك لم توجد، فالثمر بعد جميع ما يظن الظان أنه سبب وجوده ليس إلا بالله تعالى وإرادته فهي ثمرة، ويحتمل أن يعود إلى النخيل، أو إلى المذكور أي من ثمر ما ذكرنا، وهذان الوجهان نقلهما الزمخشري، ويحتمل وجهها آخر أقرب وأقرب وهو أن يقال : المراد من الثمر القوائد يقال : ثمرة التجارة الربح، ويقال : ثمرة العبادة الثواب، وحيث أن يكون الضمير عائذاً إلى التفجير المدلول عليه بقوله، وفجرنا فيها من العيون تفجيراً ليأكلوا من فوائده ذلك التفجير وفوائده أكثر من الثمار، بل يدخل فيه ما قال الله تعالى : ﴿أنا صبينا الماء صبا﴾ إلى أن قال ﴿فأخرجنا به حبا وعنبا وقضباً وزيتونا ونخلًا وحدائق غلبا وفاكهة وأبا﴾، والتفجير أقرب في الذكر من النخيل، ولو كان عائذاً إلى الله تعالى لقال من ثمرنا، كما قال : وجعلنا وفجرنا<sup>(٢)</sup>.

(١) الكشاف : ٣ : ٣٢٢

(٢) التفسير الكبير : ٢٦ : ٦٨

{٤٠} ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾

مرجع الضمير:

(وكل) وكلهم والتنوين عوض عن المضاف إليه، والضمير للشموس، والاقمار، والكواكب فإن ذكرها مشعر بها.

{٤٢} ﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾

الإعراب:

﴿من مثله﴾ في محل نصب على الحال من المفعول المؤخر وهو ﴿ما﴾

مرجع الضمير:

﴿مثله﴾ الضمير يعود على الفلك على قول الأكثرين فيكون هذا كقوله تعالى ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجًا﴾ وعلى هذا فالأظهر أن يكون المراد الفلك الآخر الموجود في زمانهم، ويؤيد هذا أنه تعالى قال: ﴿إِنْ نَشَأْ نُفْرِقْهُمْ﴾ ولو كان المراد الإبل على ما قاله بعض المفسرين لكان قوله: ﴿وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾ فاصلا بين متصلين ويحتمل أن يكون الضمير عائداً إلى معلوم غير مذكور، وتقديره أن يقال: وخلقنا لهم من مثل ما ذكرنا من المخلوقات في قوله: ﴿خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تَنْبَغِي الْأَرْضُ﴾، وهذا كما قالوا في قوله تعالى: ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ أن الهاء عائداً إلى ما ذكرنا أي من ثمر ما ذكرنا، وعلى هذا فقوله: (خلقنا لهم) فيه لطيفة، وهي إن ما من أحد إلا وله ركوب مركوب من الدواب، وليس كل أحد يركب الفلك فقال في الفلك حملنا

ذريتهم وإن كنا ما حملناهم، وأما الخلق فلهم عام وما يركبون فيه وجهان:  
أحدهما: هو الفلك الذي مثل فلك نوح ثانيهما هو الإبل التي هي سفن  
البر، فإن قيل إذا كان المراد سفينة نوح فما وجه مناسبة الكلام؟  
نقول: ذكرهم بحال قوم نوح وأن المكلبين هلكوا والمؤمنين فازوا فكذلك  
هم إن آمنوا يفوزوا، وإن كلبوا يهلكوا<sup>(١)</sup>.



### [ سورة الصافات ]

{١١} ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَهْمْ أَوْ ذُرِّيَةُ آدَمَ مِنْ خَلْقِنَا إِنَّ خَلْقَنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾

اللفظة:

﴿فَاسْتَفْتِهِمْ﴾ فاستخبرهم، واستفتاء: سأله أن يفتيه والفتوى، والفتوى والفتيا اسم من أفتى العالم إذا حكم، والجمع الفتاوى والفتاوى

﴿لَازِبٍ﴾ لاصق، لزب به أي لصق به، وطين لازب يلزق باليد لاشتداده، وتقول: صار الشيء لازبا أي ثابتا، وهو أفصح من لازما.

قال النابغة:

ولا تحسبن الخير لا شر بعده ولا تحسبن الشر ضرره لازب

مرجع الضمير

(فاستفتهم) الضمير لمشركي مكة، قيل والآية نزلت في أبي الأشد بن كلداء الجمعي، وكني بذلك لشدة بطشه وقوته واسمه أسيد.

{٣٣} ﴿فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾

الإعراب:

﴿فَإِنَّهُمْ﴾ الفاء للفصيحة أي شئت أن تعرف مصائر الأتباع والرؤساء المتبوعين.

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرف متعلق بمحذوف حال، والظرف أضيف إلى مثله والتثنية عوض عن جملة أي يوم إذ يتساءلون ويتلاومون، ويتخاصمون.

مرجع الضمير:

﴿فإنهم﴾ أي الاتباع والتابعين جميعاً<sup>(١)</sup>.

﴿٦٦﴾ ﴿فإنهم لاكلون منها فمالثون منها البطون﴾

مرجع الضمير:

ضمير المؤنث للشجرة ومن ابتدائية، أو تبعيضية وهناك مضاف مقدر أي من طلعمها، وقيل من تبعيضية، والضمير للطلع، وأنت لإضافته إلى المؤنث، أو لتأويله بالثمرة، أو للشجرة على التجوز، ولا يخلو كل عن بعد<sup>(٢)</sup>.

﴿١٥٨﴾ ﴿وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون﴾

مرجع الضمير:

﴿إنهم لمحضرون﴾ للكفرة، والمراد: المبالغة في التكليب حيث أضيف إلى علم الذين ادعوا لهم تلك النسبة، وقيل. قالوا: إن الله صاهر الجن فخرجت الملائكة، وقيل قالوا: إن الله والشيطان أخوان، وعن الحسن:

أشركوا الجن في طاعة الله، ويجوز إذا فسر الجنة بالشياطين أن يكون الضمير في إنهم لمحضرون لهم، والمعنى: أن الشياطين عالمون بأن الله يحضرهم النار ويعذبهم ولو كانوا مناسبين له، أو شركاء في وجوب الطاعة لما عليهم<sup>(٣)</sup>.

(١) الكشاف ٣: ٣٣٩

(٢) روح المعاني ٢٣: ٩٦

(٣) الكشاف ٣: ٣٥٥

## [ سورة ص ]

{٢١} ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسُوْرُوا الْحَرْابَ﴾.

اللفظة:

﴿تسوروا المحراب﴾ قصدوا سوره، ونزلوا من أهلاه، والسور الحائط المرتفع، والخصم: للخاصم والمنارع، وقد يقع للثنتين والجمع والمؤنث فيقال هما خصم، وهم خصم، وهي خصم، لأنه مصدر في أصله، ونظيره ضيف في قوله تعالى ﴿حديث ضيف إبراهيم المكرمين﴾

مرجع الضمير:

﴿تسوروا﴾ جاء بضمير الجمع، لأنه التسور للمحراب الثان فقط ونفس الخصومة إنما كانت بين اثنين، وأقل الجمع اثنان، ويحتمل أنه جاءه مع كل واحد من الخصمين جماعة، فيقع على جميعهم، وروي أنهما جبريل وميكائيل بعثهما الله ليضرب بهما المثل لداود، وهي نازلة وقع هو في مثلها فأفتى بقتيا هي واقعة عليه في نازلته، ولما فهم المراد أناب واستغفر<sup>(١)</sup>.

{٢٦} ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

مرجع الضمير:

﴿فيضلك﴾ فاعل فيضلك ضمير الهوى، أو ضمير المصدر المقهوم من الفعل أي فاتباع الهوى<sup>(٢)</sup>.

(١) معترك القرآن في إحصاء القرآن ٢: ٢٤.

(٢) البحر ٧: ٣٩٥، للمجيد ٢: ٢٣٤ب



{٣١، ٣٢} ﴿إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَ الْخَيْرِ مِنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾  
اللغة:

الصفائف: جمع صاففة وهي القائمة على ثلاث وإقامة الأخرى على طرف الخافر من رجل أويد.

﴿الجياد﴾ جمع جراد وهو السابق، وقيل جمع جيد.

الإعراب:

إذ: ظرف لأواب، أو ظرف لمحذوف أي اذكر يا محمد وقت وقوع هذه  
القصة، وجملة عرض في محل جر بإضافة الظرف إليها، (بالعشي) متعلق  
بمحذوف حال أي كائنا في ذلك الوقت والصفائف: نائب فاعل، والجياد نعت  
مرجع الضمير:

قال السيوطي:

﴿توارت بالحجاب﴾ الضمير للشمس، وإن لم يتقدم ذكرها ولكنها تفهم  
من سياق الكلام وذكر العشي تقيضها، والمعنى: حتى غابت الشمس، وقيل  
الضمير للخليل، والمعنى: توارت بالحجاب أي دخلت اصطبلاتها، أو توارت  
بحجاب الليل والاول اظهر وأشهر<sup>(١)</sup>.

{٦٩} ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾

الإعراب:

(١) معترك الأعراف: ٢٤: ٢٤، أمالي ابن شجرة: ٥٩: ١، شرح الكافية: ٥: ٢، البحر: ٧: ٣٩٦، الكشاف: ٣: ٣٧٤.

## **تفسير الخائب مستقصد في القرآن الكريم**

كلام مستأنف مسوق لتأكيد أنه نبأ عظيم وارد من الله تعالى ما: نافية، كان فعل ماض ناقص لي: خبر كان، من علم: من حرف جر زائد، وعلم: اسم كان مجرور لفظاً مرفوع محلاً.

مرجع الضمير:

﴿يختصمون﴾ الضمير يعود على الملائكة، واختصاصهم هو في قضية آدم حين قال الله لهم إني جاعل في الأرض خليفة حسبما تضمنته قصته في مواضع من القرآن، وقيل الضمير يعود على الكفار أي يختصمون في الملا الأعلى فيقول بعضهم: هم بنات الله، ويقول آخرون هم آلهة تعبد وهذا بعيد<sup>(١)</sup>.

{٨٣، ٨٤، ٨٥} ﴿إلا عبادك منهم المخلصون، قال فالحق والحق أقول، لاملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين﴾.

مرجع الضمير:

الضمير في منهم للناس إذ الكلام فيهم والمراد عنك أي من جنسك ليتناول الشياطين، وقيل للثقلين، وأجمعين تأكيد له، أو للضميرين<sup>(٢)</sup>.

{٨٨} ﴿لنعلنن نبأه بعد حين﴾.

مرجع الضمير:

﴿نبأه﴾ نبأ القرآن أنه حق، أو نبأ محمد عليه الصلاة والسلام أنه نبي.

(١) معترك الاقران ٢: ٤١٨

(٢) تفسير البضاوي ٦: ٦٠

[ سورة الزمر ]

{٣} ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَلَوْا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾.

الإعراب:

﴿أَلَا لِلَّهِ﴾ كلام مستأنف مقرر لما قبله، وألا أداة تنبيه واستفتاح ولله : خير مقدم، الدين: الدين: مبتدأ مؤخر، والخالص نعت وحروف التنبيه (ها) و (ألا) و (أما).

وأما: للحال أو للماضي، و(ألا) للاستقبال تقول أما إن زيدا عاقل، تريد أنه عاقل في الحال، ولا تقول ألا وتقول: ألا إن زيدا لا يخاف أي في المستقبل ولا تقول أما ولا يدخلان إلا في أول الكلام على الجملة بخلاف (ها) فتدخل على الضمير، وأسماء الإشارة وإن لم تكن في أول الكلام وتدخل (أما) على القسم، وألا كثيرا على النداء.

مرجع الضمير:

﴿بينهم﴾ الضمير لهم ولأوليائهم، والمعنى: أن الله يحكم بينهم بأنه يدخل الملائكة، وعيسى، الجنة ويدخلهم النار مع الحجارة التي نحتوها وعبدوها من دون الله يعذبهم بها حيث يجعلهم ولياها حصب جهنم، واختلافهم أن الذين يعبدون موحدون وهم مشركون وأولئك يعادونهم ويلعنونهم وهم يرجون شفاعتهم، وتقريهم إلى الله زلفى، وقيل كان المسلمون إذا قالوا لهم من خلق السموات والأرض أقروا، وقالوا الله فإذا قالوا لهم فما لكم تعبدون الأصنام؟ قالوا: ماتعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى، فالضمير في بينهم عائد إليهم وإلى المسلمين، والمعنى أن الله يحكم يوم القيامة بين المتأرعين من الفريقين.

{٧} «وإن تشكروا يرضه لكم»

المرجع:

«يرضه» أي الشكر لكم، لأنه سبب فوزكم وفلاحكم .

{٤٩} «فإذا مس الإنسان ضرر دعانا ثم إذا خولناه نعمة منا قال إنما أوتيته

على علم بل هي فتنة ولكن أكثرهم لا يعلمون»

مرجع الضمير:

«أوتيته» جاء الضمير مذكرا مع عوده على النعمة والجواب بالنظر

للمعنى، لأن قوله: نعمة منا: شيئا من النعم، وقسما منها، ويحتمل أن تكون

(ما) من إنما موصولة فيعود عليها على معنى إن الذي أوتيته على علم، وقال

أبو حيان<sup>(١)</sup>.

ذكر الضمير، لأن معناها مذكر وهو الإنعام، أو المال على قول من شرح

النعمة بالمال، أو المعنى شيئا من النعمة، أو لأنها تشتمل على مذكر ومؤنث

فغلب المذكر...)

وقال الفخر الرازي: لفظ النعمة مؤنث، ومعناه مذكر فجاء الأمران كقوله

تعالى: «قد قالها الذين من قبلهم» الضمير في قالها راجع إلى قوله: (إنما

أوتيته على علم عندي)، لأنها كلمة، أو جملة من المقول<sup>(٢)</sup>.

(١) البحر ٧: ٤٣٣، إملأ ما من به الرحمن ٢: ١١٢ للجد ٢: ٢٤٤١

(٢) الضر الكبير ٢٦: ٢٨٨



[ سورة غافر ]

{٤٧} وإذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إن كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ﴿  
اللغة والإعراب:

﴿وإذ يتحاجون﴾ يتخاصمون يقال: حاجه، حجاجاً ومحاجةً ومحاجةً: خاصمه، وللحجاج الكثير الخصومة والعامل في (إذ) فعل مضمر تقديره: واذكروا.

مرجع الضمير:

﴿وإذ يتحاجون﴾ الظاهر أن الضمير عائد على فرعون، أو عائد على كفار الأمم كما قال ابن عطية، وهذا ابتداء قصص لا يختص، بآل فرعون.  
{٨٣} فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون ﴿

مرجع الضمير:

﴿جاءتهم﴾ الضمير عائد على الذين من قبلهم، وجاء قوله من العلم على جهة التهكم بهم أي في الحقيقة، لا علم لهم، وإنما لهم خيالات، واستعدادات لما جاءت به الرسل واعتقدوا أن عندهم علماً يستغنون به عن علم الأنبياء إلى علمهم، ولما سمع مسقط لعنه الله بموسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه، قيل له لو هاجرت إليه فقال نحن قوم مهذبون، فلا حاجة بنا إلى من يهذبنا فالضمائر على هذا متناسقة عائدة على مدلول واحد، وقيل الضمير في



---

---

**بسمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم**

---

---

﴿فرحوا﴾ وفي ﴿بما عندهم﴾ عائد على الرسل أي فرحت الرسل بما أوتوا من العلم، وشكروا الله عليه لما رأوا جهل من أرسلوا إليهم، واستهزاءهم بالحق، وعلموا سوء عاقبتهم، وقيل الضمير في ﴿فرحوا﴾ عائد على الأمم وفي ﴿بما عندهم﴾ عائد على الرسل أي فرح الكفار بما عند الرسل من العلم فرح ضحك واستهزاء<sup>(١)</sup>.

---

(١) البحر ٧ : ٤٧٨ ، ٤٧٩



[ سورة فصلت ]

{٣٥} ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ﴾

الإعراب:

الواو: حرف عطف، ما: نافية، ويلقاها: فعل مضارع مبني للمجهول،  
والهاء: مفعول به ثان، ﴿الذين﴾ نائب فاعل يلقاها، وجملة صبروا لا محل  
لها من الإعراب صلة الموصول.

مرجع الضمير:

﴿يلقاها﴾ الضمير عائد على الفعلة والسجدة التي هي الدفع بالأحسن،  
وقرأ طلحة بن مصرف، وابن كثير في رواية وما يلاقاها من الملاقاة، وقرأ  
الجمهور من التلقي، وكان هذه الفعلة الشريفة غائبة فما يصادفها، ويلقيها  
الله إلا لمن كان صابراً على الطاعات صارفاً عن الشهوات ذا حظ عظيم من  
خصال الخير قاله ابن عباس، فيكون مدحاً أو ذو حظ عظيم من ثواب الآخرة  
قاله قتاده فيكون وعداً، وقيل إلا ذو عقل، وقيل ذو خلق حسن، وكرر وما  
يلقاها تأكيداً لهذه الفعلة الجميلة الجليلة، وقيل الضمير في يلقاها عائد على  
الجنة، وحكى مكى وما يلقاها أي شهادة ألا إله إلا الله وفيه بعد<sup>(١)</sup>.

{٣٧} ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا

لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾

مرجع الضمير:

(١) البحر ٧: ٤٩٨، روح المعاني ١٢٤

﴿خلقهن﴾ الضمير للأربعة المذكورة الليل والنهار والشمس والقمر، وحكى أبو حيان والألوسي ما قاله الزمخشري أن حكم جماعة ما لا يعقل حكم الأنثى أو الإناث يقال: الاتلام يريتها ويريتهن يريد ما لا يعقل من الذكر، وكان ينبغي أن يفرق أي الزمخشري بين جمع القلة من ذلك، والكثرة قال أبو حيان:

فالأنصح في جمع القلة منه أن يكون كضمير جمع المؤنث، وفي جمع الكثرة كضمير الواحدة تقول: الأجداع انكسرن، والجلود انكسرت على الأنصح فيهما، والمتقدم لها هو أربعة متعاطفة فتزلها منزلة الجمع المعبر عنه بلفظ واحد وقيل الضمير يعود على آيات المقدرة في المجرور أي الليل والنهار والشمس والقمر آيات من آياته، وقيل يعود على الآيات الملفوظ بها، وقيل على الشمس والقمر والاثنان جمع وجمع ما لا يعقل يؤنث، ومن حيث يقال شمس وأعمار لاختلافهما بالأيام والليالي ساغ أن يعود الضمير مجموعاً<sup>(١)</sup>.

{٥٣} ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد﴾

مرجع الضمير:

﴿أنه﴾ جعل ابن قتيبة الضمير في ﴿أنه﴾ لله تعالى أو القرآن أو النبي عليه الصلاة والسلام، وزاد البيضاوي على ذلك عوده على التوحيد<sup>(٢)</sup>.

(١) البحر ٧: ٤٩٨، ٤٩٩ للمجيد ٢: ٢٤٩، ب. الكشاف ٣: ٤٥٤

(٢) البيان ٢: ٣٤٣/ البيضاوي ٦٣٧

[ سورة الشورى ]

{١١} ﴿جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا يذكركم فيه﴾.

مرجع الضمير:

﴿فيه﴾ الضمير للجعل، والفعل دل عليه، ويجوز أن يكون ضميرا للمخلوق الذي دل عليه ﴿يذكركم﴾.

قال الصفاقس: والظاهر أن في للظرفية مجازا وهو الظاهر من كلام الزمخشري، لأنه قال وهلا قيل يذكركم به قال جعل التذكير كالمنع والمعدن والحياة<sup>(١)</sup>.

{٢٢} ﴿وتري الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم﴾

مرجع الضمير:

﴿هو﴾ أي جزاء كسبهم، قيل هو ضمير الإشفاق<sup>(٢)</sup>.

{٣٤} ﴿أو يوقهين بما كسبوا ويعف عن كثير﴾

معطوف على يسكن، والضمير عائد على الجوازي<sup>(٣)</sup>.

{٤٥} ﴿وتراهم يعرضون عليها خاشعون﴾

﴿عليها﴾ الضمير للنار، لدلالة المذاب عليها.

{٤٨} ﴿..... وإنا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة فرح بها وإن تصبهم سيئة بما

(١) للجد ٢: ٢٥١، ب

(٢) المكري ٢: ١١٧

(٣) للجد ٢: ٢٥٢، ب

قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور﴾.

مرجع الضمير:

إنما ذكر قبلهم الإنسان مفردا، والإنسان يكون واحدا، وفي معنى جمع فرد الهاء والميم على التأويل، ومثله قوله:

وخلق الإنسان ضعيفا<sup>(١)</sup>. يراد به: كل الناس ولذلك جاز فيه الاستثناء وهو موحد في اللفظ كقول الله: ﴿إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا﴾<sup>(٢)</sup>.

ومثله: ﴿وكم من ملك في السموات﴾<sup>(٣)</sup>.

ثم قال ﴿لا تغني شفاعتهم﴾ وإنما ذكر ملكا، لأنه في تأويل جمع<sup>(٤)</sup>.

{٥٢} ﴿ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا﴾

مرجع الضمير:

﴿به﴾ يحتمل أن يعود إلى (روحا)، وإلى الكتاب، وإلى الإيمان وهو أقرب مذكور، وقيل: يعود إلى الكتاب والإيمان معا، لأن مقصدهما واحد فهو نظير ﴿والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾<sup>(٥)</sup>. وزاد الفراء إلى التنزيل<sup>(٦)</sup>.

(١) النساء ٢٨

(٢) العصر ٢، ٣

(٣) النجم ٢٦

(٤) معاني القرآن للفراء ٣: ٢٦.

(٥) البحر ٧: ٥٢٨

(٦) معاني القرآن للفراء ٣: ٢٧



### [ سورة الزخرف ]

{٥٨} ﴿وقالوا آللهتنا خير أم هو ما ضربوه لك إلا جلالاً بل هم قوم خصمون﴾

مرجع الضمير :

الضمير في ﴿أم هو﴾ لمعنى عليه السلام، وفي (ضربوه) أي المثل<sup>(١)</sup>.

{٦١} ﴿وإنه لعلم للساعة فلا تمترن بها واتبعون هذا صراط مستقيم﴾

مرجع الضمير :

﴿وإنه﴾ وإن عيسى، لأن حدوثه ونزوله من أشراط الساعة يعلم به دنوها، أو لأن إحياء الموتى يدل على قدرة الله عليه، وقيل الضمير للقرآن فإن فيه الإعلام بالساعة، والدلالة عليها<sup>(٢)</sup>.

{٧٤، ٧٥} ﴿إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون، لا يفتقر عنهم وهم فيه ملبسون﴾.

مرجع الضمير :

فرا عبد الله (وهم فيها) أي في جهنم، والجمهور وهم فيه أي في العذاب {٦٦} ﴿هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون﴾.

مرجع الضمير :

الضمير لقريش، أو الذين ظلموا<sup>(٣)</sup>.

(١) الكشف ٣ : ٤٩٣، ٤٩٤

(٢) البيضاوي ٦٥٣

(٣) البيضاوي ٦٥٣

### [ سورة الدخان ]

{ ١ , ٢ , ٣ , ٤ } ﴿حم والكتاب المبين إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منتظرين، فيها يفرق كل أمر حكيم...﴾

مرجع الضمير:

الظاهر أن الكتاب المبين هو القرآن أقسم به تعالى، ويكون الضمير في أنزلناه عائدا عليه قيل ويجوز أن يراد به الكتب الإلهية المنزلة، وأن يراد به اللوح المحفوظ<sup>(١)</sup>، (فيها) أي الليلة المباركة وهي ليلة القدر.

{ ٣٢ } ﴿ولقد اخترناهم على علم على العالمين﴾

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿اخترناهم﴾ لبني إسرائيل، وعلى علم في موضع الحال أي عالين بمكان الحياة، ويأنهم أحقاء بأن يختاروا، ويجوز أن يكون المعنى مع علم منا بأنهم يزيغون، ويفرط منهم القرطاس في بعض الأحوال ﴿على العالمين﴾ على عالمي زمانهم، وقيل على الناس جميعا لكثرة الأتبياء منهم.

{ ٤٣ , ٤٤ , ٤٥ } ﴿إن شجرة الزقوم طعام الأثيم، كالمهل يغلي في البطون﴾

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿يغلي﴾ للطعام، أو الزقوم لا المهل، إذ الاظهر أن الجملة حال من أحدهما<sup>(٢)</sup>.

(١) البحر المحيط ٣: ٣٢

(٢) البضاوي ٦٥٨

### [ سورة الجاثية ]

{٩} ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾.

مرجع الضمير:

﴿اتَّخَذَهَا﴾ في الضمير وجهان:

أحدهما: أنه عائد على آياتنا يعنى القرآن.

والثاني: أنه عائد على شيء وإن كان مذكراً، لأنه بمعنى الآية والمعنى: اتخذ ذلك الشيء هُزُوًا إلا أنه تعالى قال اتخذها للإشعار بأن هذا الرجل إذا أحس بشيء من الكلام وعلم أنه آية من جملة الآيات المنزلة علي محمد ﷺ خاصة في الاستهزاء بجميع الآيات، ولم تقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد، وفي الكرخي اتخذها هُزُوًا الضمير لآياتنا<sup>(١)</sup>.

{٣٥} ﴿فَلَكُمْ بِأَنكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغُرَّتْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يَسْتَمْتُونَ﴾.

مرجع الضمير:

﴿فيها﴾ أي النار، وقرأ الحسن وابن وثاب وحمزة والكسائي ﴿لَا يَخْرُجُونَ﴾ مبنيًا للفاعل، والالتفات إلى الغيبة للإيذان بإسقاطهم عن رتبة الخطاب استهانة بهم، أو بنقلهم من مقام الخطابة إلى غيبة النار، وجوز أن يكون هذا ابتداء كلام فلا التفات<sup>(٢)</sup>.

(١) الفتوحات ٤: ١١٤، البحر ٨: ٤٤، الكشف ٣: ٥٠٩-٥١٠، إرشاد العقل السليم ٨: ٦٩

(٢) روح المعاني ٢٥: ٣



## [ سورة الأحقاف ]

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دَعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾

مرجع الضمير:

﴿وهم عن دعائهم﴾ الضمير الأول لمفعول يدعو، والثاني لفاعله، والجمع فيهما باعتبار معنى ﴿من﴾ كما أن الإفراد فيما سبق باعتبار لفظها ﴿غافلون﴾ لكونهم جمادات، وضمائر العقلاء لإجرائهم إياها مجري العقلاء<sup>(١)</sup>.

﴿أ﴾ هو أعلم بما تفيضون فيه﴾.

مرجع الضمير:

﴿فيه﴾ يعود على ﴿ما﴾ أو القرآن<sup>(٢)</sup>.

﴿١١﴾ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لو كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ﴾

مرجع الضمير:

الضميران في ﴿كَانَ وَإِلَيْهِ﴾ عائدان على القرآن، أو على ما جاء به الرسول، أو على الرسول<sup>(٣)</sup> (به) أي بالقرآن.

﴿١٩﴾ ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾.

(١) إرشاد العقل السليم ٨ : ٧٨

(٢) البحر ٨ : ٥٦

(٣) الفتوحات ٤ : ١٢٧



مرجع الضمير:

الجمهور بالياء، وضمير فاعله عائد على الله تعالى، ونافع بخلاف عنه بالنون، والسلمي بناء من فوق، وضمير فاعله عائد على الدرجات م أبو البقاء: وما يتعلق اللام محذوف أي وليوفيههم جزاء أعمالهم جزاءهم وعاقبتهم<sup>(١)</sup>.

{٢٤، ٢٣، ٢٢} ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأْكُلَ مِنْ كَلْهَتِنَا فَاتِنَا بِمَا تَعْلَمُونَ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ تَمْهَلُونَ، فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ....﴾.

مرجع الضمير:

قال الفخر الرازي: ذكر المبرد في الضمير في رأوه قولون:

أحدهما: أنه عائد إلى غير مذكور وبينه قوله: ﴿عَارِضًا﴾ كما قال: ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ ولم يذكر الأرض لكونها معلومة فكذا ها هنا الضمير عائد إلى السحاب كأنه قيل: فلما رأوا السحاب عارضا، وهذا اختيار الزجاج، ويكون من باب الإضمار لا على شريطة التفسير والقول الثاني: أن يكون الضمير عائدا إلى ما في قوله ﴿فَاتِنَا بِمَا تَعْلَمُونَ﴾ أي فلما رأوا ما يوعدون به عارضا<sup>(٢)</sup>.

(١) للجد ٧: ٢٦٤

(٢) الضمير الكبير ٢٨: ٢٨

[ سورة محمد عليه الصلاة والسلام ]

{٣} ﴿ذَلِكَ بَأْنِ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ﴾

مرجع الضمير:

﴿أَمْثَالَهُمْ﴾ الضمير فيه وجهان:

أحدهما: إلى الناس كافة قال تعالى: يضرب الله للناس أمثالهم على أنفسهم.

ثانيهما: إلى الفريقين السابقين وقال الجمل خرجه الزمخشري على مثل ذلك الضرب يضرب الله للناس أمثالهم، والضمير راجع إلى الفريقين، أو إلى الناس على معنى أنه يضرب أمثالهم لأجل الناس ليعتبروا<sup>(١)</sup>.

{١٠} ﴿أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرِ اللَّهُ عَلَيْهِمُ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا﴾

مرجع الضمير:

﴿أَمْثَالُهَا﴾ الضمير للعقوبة أو العاقبة<sup>(٢)</sup>، وقال الزمخشري<sup>(٣)</sup>، أو للهلكة، لأن التدمير يدل عليها، أو للسنة لقوله عز وجل ﴿سنة الله في الذين خلوا﴾.

---

(١) الضمير الكبير ٢٨ : ٤٣، الفترحات ٤ : ١٤١ الكشاف ٣ : ٥٣٠

(٢) المعري ٢ : ١٢٤

(٣) الكشاف ٣ : ٥٣٢

{١٣} «وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم فلا

ناصر لهم»

الإعراب:

كلام مستأنف مسوق لتسلية ﷺ بمثابة المثل له

وكأين: خبرية وهي كلمة مركبة من الكاف، وأي بمعنى كم الخبرية،  
ومحلها الرفع على الابتداء، ومن قرية تميز لها .

مرجع الضمير:

«أخرجتك» ضمير الفاعل في أخرجتك عائد على من قريتك والضمير  
في أهلكناهم، وما بعده عائد على مضاف محذوف في قوله: وكأين من قرية  
أي من أهل قرية قال ابن عطية<sup>(١)</sup>.

نسب الإخراج إلى القرية حملا على اللفظ، وقال أهلكناهم حملا على  
المعنى .

{١٧} «والذين اعتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم»

مرجع الضمير:

«زادهم» الله، وقيل الضمير في زادهم لقول الرسول أو لاستهزاء  
المنافقين<sup>(٢)</sup>، ويحتمل أن يعود إلى قول المنافقين واضطرابهم، لأن ذلك مما  
يعجب به المؤمن، ويحمد الله على إيمانه، وقيل يعود إلى قول الرسول عليه

(١) البحر ٧: ٨، تفسير ابن عطية ١٢٦: ٤

(٢) للكشاف ٣: ٥٣٤

الصلاة والسلام<sup>(١)</sup>.

{٢٥} ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدَوْا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾

مرجع الضمير :

﴿وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ الجهور مبنيًا للفاعل، وضمير فاعله عائِد على الشيطان،  
وقيل على الله.

[ سورة الفتح ]

{ ٩ ، ٨ } ﴿إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً﴾  
مرجع الضمير:

﴿لتؤمنوا﴾ الضمير للناس، ويعزروه ويقروه بالنصرة ويوقروه ويعظموه ويسبحوه من التسبيح أو من السبحة والضمائر لله عز وجل، والمراد بتعزيز الله تعزيز دينه ورسوله ﷺ ومن فرق الضمائر فقد أبعد، وقرئ لتؤمنوا وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بالتاء والخطاب لرسول الله ﷺ ولأمة<sup>(١)</sup>.

## [ سورة الحجرات ]

{٩} ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما﴾.

مرجع الضمير:

قال الزمخشري: فإن قلت ما وجه اقتتلوا، والقياس اقتتلنا كما قرأ ابن أبي عبيدة أو اقتتلا كما قرأ عبيد بن عمير على تأويل الرهطيين أو التفرين؟ قلت: هو مما حمل على المعنى دون اللفظ، لأن الطائفتين في معنى القوم والناس<sup>(١)</sup>.

{١٢} ﴿ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه واتقوا الله إن الله تواب رحيم﴾

مرجع الضمير:

﴿فكرهتموه﴾ العائد إليه الضمير يحتمل وجوها:

الأول وهو الظاهر أن يكون هو الأكل، لأن قوله تعالى (أيحب أحدكم أن يأكل) معناه أيحب أحدكم الأكل، لأن أن مع الفعل تكون للمصدر يعني فكرهتم الأكل.

الثاني: أن يكون هو اللحم أي فكرهتم اللحم

الثالث: أن يكون هو الميت في قوله: ميتاً، وتقديره أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً متغيراً فكرهتموه، فكانه صفة لقوله ﴿ميتاً﴾ ويكون فيه

(١) الكشاف ٣: ٥٦٣، معاني القرآن للقرطبي ٣: ٧١

زيادة مبالغة في التحذير، يعني الميتة إن أكلت في الندرة لسبب كان نادرا، ولكن إذا أنتن، وأروح وتغير لا يؤكل فكذاك ينبغي أن تكون الغيبة<sup>(١)</sup>.



[ سورة ق ]

{٣٥، ٣٤} «ادخلوها بسلام ذلك يوم الخروج لهم ما يشاءون فيها ولدنيا مزيد».

مدلول الضمير:

«ادخلوها بسلام» على سبيل المخاطبة، ثم قال «لهم» ولم يقل لكم، ما الحكمة فيه؟

الجواب عنه وجوه:

الأول: هو أن قوله تعالى «ادخلوها» مقدر فيه قيل لهم أي يقال لهم ادخلوها فلا يكون على هذا التفاتا .

الثاني: هو أنه من باب الالتفات، والحكمة الجمع بين الطرفين كأنه تعالى يقول: أكرمهم به في حضورهم، ففي حضورهم الجبور، وفي غيبتهم الجور والقصور.

والثالث: هو أن يقال قوله تعالى «لهم» جاز أن يكون كلاما مع الملائكة، يقول للملائكة: توكّلوا بخدمتهم، واعلموا أن لهم ما يشاءون فيها، حضروا بين أيديهم ما يشاءون، وأما أنا فعندي ما لا يخطر ببالهم ولا تقدرون أنتم عليه<sup>(١)</sup>.

(١) الضمير الكبير ٢٨ : ١٨١

[سورة الذاريات]

{٩, ٨} ﴿إِنكُم لفي قول مختلف، يؤفك عنه من أفك﴾

مرجع الضمير:

﴿عنه﴾ الضمير للقرآن، أو للرسول، و يجوز أن يكون الضمير لما توعدون، أو للدين، أقسم بالذاريات على أن وقوع أمر القيامة حق، ثم أقسم بالسماء على أنهم في قول مختلف في وقوعه فمنهم شاك، ومنهم جاحد، أو إلى قول مختلف<sup>(١)</sup>.

{٢٣} ﴿وفي السماء رزقكم وما توعدون، فو رب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون﴾

مرجع الضمير:

﴿إنه﴾ عائد على القرآن، أو على الدين الذي في قوله ﴿وإن الدين لواقع﴾، أو إلى اليوم المذكور في قوله: ﴿أيان يوم الدين﴾ أو إلى الرزق، أو إلى الله، أو إلى النبي ﷺ، والذي يظهر أنه عائد على الإخبار السابق من الله تعالى فيما تقدم من هذه السورة من صدق الموعود، ووقوع الجزاء<sup>(٢)</sup>.

(١) الكشف ٤: ١٤، البحر ٨: ٣٤، ١٣٥، المجيد ٢: ١٢٧٣.

(٢) البحر ٨: ١٣٦.

[ سورة الطور ]

{٤٨} ﴿وَأصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا وسبع بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم﴾  
الضمير:

جمع العين هنا لإضافته إلى ضمير الجمع وَوَحَّدَ في (طه) لإضافته إلى ضمير الواحد، ولوح الزمخشري في سورة المؤمنین إلى أن قائلة الجمع الدلالة على المبالغة في الحفظ، كأن معه من الله تعالى حفاظا يكلؤونه بأعينهم، وقال العلامة الطيبي إنه أفرد هنالك لإفراد الفعل، وهو كلاءة موسى عليه السلام، وهما هنا لما كان لتصيير الحبيب على المكابد، ومشاق التكاليف، والطاعات ناسب الجمع، لأنها أفعال كثيرة كل منها يحتاج إلى حراسة منه عز وجل، ومن نظر بعين بصيرته علم من الآيتين الفرق بين الحبيب والكليم عليهما أفضل الصلاة وأكمل التسليم<sup>(١)</sup>.

(١) روح المعاني ٢٧ : ٤٠

## [ سورة النجم ]

﴿علمه شليد القوى﴾

مرجع الضمير:

﴿علمه﴾ ضمير عائد على رسول الله عليه السلام، فالمفعول الثاني محذوف أي علمه الوحي، أو على القرآن، فالأول محذوف أي علمه الرسول عليه السلام، أبو الباء علمه صفة للوحي<sup>(١)</sup>.

{٢٣} {إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى﴾

مرجع الضمير:

﴿هي﴾ ضمير عائد إلى ماذا؟

نقول: الظاهر أنها عائدة إلى معلوم وهو الأسماء كأنه قال: ماهذه الأسماء التي وضعتوها أنتم وهو المشهور، ويحتمل أن يقال هي عائدة إلى الأصنام بأنفسها أي ما هذه الأصنام إلا أسماء، وعلى هذا فهو على سبيل المبالغة والتجاوز يقال لتحقير إنسان ما زيد إلا اسم، ويؤيد هذا القول قوله تعالى: ﴿ما تعبدون من دونه إلا أسماء﴾ أي ماهذه الأصنام إلا أسماء<sup>(٢)</sup>.

{٢٦} {وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يئذن الله لمن يشاء ويرضى﴾.

(١) البحر ٨: ١٥٧ / للجد ٢: ٢٧٥ب / روح المعاني ٢٧: ٤٧

(٢) التفسير الكبير ٢٨: ٢٩٩

مرجع الضمير:

﴿شفاعتهم﴾ الجمهور بإفراد الشفاعة، لأنها مصدر، وجمع الضمير، لأن معنى كم جمع، وزيد بن علي شفاعته بإفراد الشفاعة وأفرد الضمير، لأن لفظ كم مفرد وابن مقسم شفاعتهم بجمعها، وكأنه أراد بالمصدر أنواعه، واعتبر معنى كم.

{٤١} ﴿وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يَرَى، ثُمَّ يَجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى﴾

الإعراب ومرجع الضمير:

﴿يجزاه﴾ مضارع مبني للمجهول، ونائب الفاعل مستتر تقديره هو، والهاء: مفعول ثان، أو منصوب على نزع الخافض يقال: جزته سعيه وسعيه، والجزاء مفعول مطلق، والأوفي: صفة.

الضمير المرفوع عائد على الإنسان، والمنصوب عائد على سعيه، والجزاء مصدر مبين للنوع، ويجوز أن يكون الضمير المنصوب للجزاء ثم فسر بقوله الجزاء الأوفى فهو بدل منه، أو عطف بيان له وجزى يتعدى إلى مفعولين يقال: جزاه الله عمله، وجزاه على عمله، وإلى ثلاثة مفاعيل بحرف يقال: جزاه الله على عمله الخير الجنة، ويحلف الجار ويوصل الفعل فيقال: جزاه الله عمله الخير الجنة، والجزاء الأوفى يليق بالمؤمنين الصالحين، لأنه جزاء الصالح.

[ سورة القمر ]

{١٥} ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مَدْكُرٍ﴾

مرجع الضمير:

الضمير: للفعلة وهي إغراقهم على هذا الوجه المذكور، وقيل الضمير للسفينة أي أبقيناها أي السفينة بناء على أنها بقيت على الجودي زمانا مديدا حتى رآها أوائل هذه الأمة، أو أبقينا خبرها، أو أبقينا السفن وجنسها أو تركنا بمعني جعلنا<sup>(١)</sup>

## [ سورة الرحمن ]

{٢٦} ﴿كل من عليها فان﴾

مرجع الضمير:

الضمير يعود على الأرض لدلالة السياق عليها<sup>(١)</sup>.

{٥٦} ﴿فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان﴾

مرجع الضمير:

﴿فيهن﴾ الأصح في الضمير أن يعود إلى الجنتين، لأنها في معنى الجنان إذ كل فرد له جنتان فصح أنها جنان كثيرة، وإن كانت الجنتان أريد بهما حقيقة الشية، وأن لكل جنس من الإنس والجن جنة واحدة، فالضمير يعود على ما اشتملت عليه الجنة من المجالس والقصور والمنازل وجمع الضمير هنا، وثنى في قوله: ﴿فيهما عيتان﴾. و﴿فيهما من كل فاكهة﴾ لأن الجنة لها اعتبارات ثلاثة. أحدها: اتصال أشجارها، وعدم وقوع الفياقي والمهامة فيها والأراضي العامرة، ومن هذا الوجه كأنها جنة واحدة لا يفصلها فاصل.

وثانيها: اشتغالها على النوعين الحاصرين للخيرات فإن فيها، ما في الدنيا، وما ليس في الدنيا، وفيها ما يعرف وما لا يعرف، وفيها ما يقدر على وصفه، وفيها ما لا يقدر وفيها لذات جسمانية، ولذات غير جسمانية فلاشتمالها على النوعين كأنها جنتان.

وثالثها: لسعتها وكثرة أشجارها، وأماكنها وأنهارها ومساكنها كأنها جنان

(١) الكشف ٤: ٤٦

فهى من وجه جنة واحدة، ومن وجه جنات وقيل يعود الضمير إلى الآلاء والنعم أي قاصرات الطرف وقيل يعود إلى الفراش أي في الفراش قاصرات وهما ضعيفان.

أما الأول فلأن اختصاص القاصرات بكونهن في الآلاء مع أن الجنتين في الآلاء والعينين فيهما، والقواكه كذلك لا يبقى له فائدة.

وأما الثاني: فلأن الفراش جعلها ظرفهم حيث قال ﴿مكتئين على فرش﴾ وأعاد الضمير إليها بقوله ﴿بطائنها﴾ ولم يقل بطائهن، فقوله فيهن يكون تفسيراً للضمير فيحتاج إلى بيان فائدة، لأنه تعالى قال بعد هذا مرة أخرى ﴿فيهن خيرات﴾ ولم يكن هناك ذكر للفراش<sup>(١)</sup>.

(١) البحر ٨: ١٩٧، ١٩٨، الكشف ٤: ٤٩، الضمير الكبير ٢٩/ ١٢٨



## [ سورة الواقعة ]

{٣٥} ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنثَاءً﴾

مرجع الضمير:

﴿أَنشَأْنَاهُنَّ﴾ الضمير فيه ثلاثة أوجه:

الأول: أنه يعود على الحور المقدم ذكرهن.

الثاني: أنه لا يعود على ﴿الحور﴾ المقدم ذكرهن، لأن قوله تعالى: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ في قصة السابقين و﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ﴾ في أصحاب اليمين، فلا يعود إلى قصة أخرى، وقيل إنما يعود إلى القصة التي هو فيها وهو أن يعود إلى قوله تعالى ، ﴿وَفَرَّشَ مَرْفُوعَةً﴾ ، ويعد هذا الرأي أن الله سبحانه وتعالى قال في سياق الآية ﴿فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا عُرِيًا تُرَابًا لِّأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ فلا يجوز أن يراد به الفرش والصحيح أن يكون الضمير غير عائد إلى مذكور على ما جرت به عادتهم إذا فهم المعنى كقوله تعالى: ﴿كُلٌّ مِنْ عَلَيْهَا فَأَن﴾ وأراد به الأرض، ولم يجر له ذكر وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وأراد به القرآن، وإن لم يجر له ذكر، لأن هذا أول السورة ولم يتقدم للقرآن ذكر فيه، وكقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ أراد به الشمس، وإن لم يجر لها ذكر فكذلك هاهنا، أريد بالضمير ﴿الحور﴾ في هذه القصة وإن لم يجر لهن ذكر لما عرف المعنى<sup>(١)</sup>. وقد أعاده الفخر الرازي على الحور العين، واستبعده ليعلمهن، ووقعهن في قصة أخرى.

(١) البيان في غريب إعراب القرآن ٢: ٤١٧

وقال: إن المراد من الفرش النساء والضمير عائد إليهن لقوله تعالى: ﴿هَن لِبَاس لَكُمْ﴾ وهو أقرب من الأول لكن يبعد ظاهراً لوصفها بالرفوعة. كما قال إن الضمير يعود إلى معلوم دل عليه فرش فهو تعالى أقام الصفة مقام الموصوف ولم يذكر نساء الآخرة بلفظ حقيقي أصلاً، وإنما عرفهن بأوصافهن ولباسهن إشارة إلى صوتهن وتخلرن<sup>(١)</sup>.

{٥٣} ﴿فَمَالَتْ مِنْهَا الْبُطُونَ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ﴾

مرجع الضمير:

﴿منها﴾ الضمير عائد على شجر إذ هو اسم جنس، ويؤنث ويذكر وعلى قراءة عبدالله فهو واضح، فشاربون عليه قال الزمخشري ذكر على لفظ الشجر كما أنت على المعنى في منها قال ومن قرأ من شجرة من رقوم فقد جعل الضميرين للشجرة، وإنما ذكر الثاني على تأويل الزقوم، لأنه يفسرها وهي في معناه، وقال ابن عطية الضمير في ﴿عليه﴾ عائد على المأكول، أو على الأكل، فلم يجعله عائداً على شجر<sup>(٢)</sup>.

{٧٤، ٧٥، ٧٦} ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ، وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ، إِنَّهُ

لِقُرْآنٍ كَرِيمٍ﴾

مرجع الضمير:

النجوم: هي نجوم القرآن التي أنزلت على رسول الله ﷺ ويؤيد هذا القول قوله: ﴿إِنَّهُ لِقُرْآنٍ﴾ فعاد الضمير على ما يفهم من قوله ﴿بِمَوَاقِعِ

(١) الضمير الكبير ٢٩: ١٦٦

(٢) البحر ٨: ٢١٠، إرشاد العقل السليم ٨: ١٩٦، الفيضاني ٧١١.

النجوم﴾ أي نجوم القرآن، ومن تأول النجوم على أنها الكواكب جعل الضمير في ﴿إنه﴾ يفسره سياق الكلام كقوله (حتى توارت بالحجاب)<sup>(١)</sup>.

{٧٩} ﴿لأيمسه إلا المطهرون﴾

مرجع الضمير:

﴿لأيمسه﴾ الضمير عائد إلى الكتاب على الصحيح، ويحتمل أن يقال هو عائد إلى ما دل عليه المضمّر من قوله ﴿إنه﴾ ومعناه: لا يمسه القرآن إلا المطهرون، والصيغة إخبار، ولكن الخلاف في أنه هل هو بمعنى النهي، كما أن قوله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن﴾ إخبار بمعنى الأمر فمن قال المراد من الكتاب اللوح المحفوظ وهو الأصح على ما بينا، قال هو إخبار معنى كما هو إخبار لفظاً إذا قلنا إن المضمّر في ﴿يمسه﴾ للكتاب، ومن قال المراد المصحف اختلف في قوله، وفيه وجه ضميف نقله ابن عطية أنه نهى لفظاً ومعنى، وجلبت إليه ضمة الهاء لا للإعراب ولا وجه له<sup>(٢)</sup>.

{٨٣} ﴿فلولا إذا بلغت الحلقوم... فلولا إن كتم غير مدينين ترجمونها إن

كتم صادقون﴾

مرجع الضمير:

أضمر النفس لدلالة ذكر الحلقوم والتراقي عليها<sup>(٣)</sup>، قال الزمخشري ترتيب الآية فلولا ترجمونها إذا بلغت الحلقوم إن كتم غير مدينين، فلولا الثانية مكررة للتوكيد والضمير في ترجمونها للنفس<sup>(٤)</sup>

(١) البحر ٨: ٢١٤

(٢) الضمير الكبير ٢٩: ١٩٣

(٣) أمالي قشجري ١: ٥٩

(٤) البحر ٨: ٢١٥، الكشاف ٤: ٥٩

### [ سورة الحديد ]

{٢٢} ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾.

مرجع الضمير:

﴿نبرأها﴾ الهاء فيها ثلاثة أوجه:

الأول: أنها تعود على النفس. الثاني: أنها تعود على الأرض. الثالث: أنها تعود على المصيبة<sup>(١)</sup>. وأعادها الزمخشري على النفس والمصائب<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو حيان: الظاهر أن الضمير يعود على المصيبة، لأنها هي المحدث عنها وذكر الأرض والنفس هو على سبيل محل المصيبة، وقيل يعود على الأرض، وقيل على النفس، وقيل على جميع ما ذكر<sup>(٣)</sup>.

{٢٧} ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِقَفَّيْنَا بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَأَتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ...﴾

مرجع الضمير:

الضمير لنوح وإبراهيم، ومن أرسلنا إليهم، أو من عاصرهما من الرسل لا الذرية فإن الرسل المقفي بهم من الذرية<sup>(٤)</sup>.

(١) البيان ٢: ٤٢٤

(٢) الكشف ٤: ٦٦

(٣) البحر ٨: ٢٢٥ للمجدد ٢: ٢٨٦

(٤) الفيضاني

[ سورة المجادلة ]

{١٤} ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَاهُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾  
مرجع الضمير والإعراب:

﴿ماههم منكم﴾ الضمير عائد على المنافقين ﴿منكم﴾ أي من المؤمنين  
ولامنهم أي من اليهود المتولين فتحتمل الجملة حيثئذ أن تكون مستأنفة، أو حالا  
من ضمير تولوا، وقيل الضمير لليهود فيريد بقوله منهم المنافقين، فالجملة صفة  
لقوم<sup>(١)</sup>.

{٢٢} ﴿... أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ  
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ....﴾  
مرجع الضمير:

المقصود بالروح هو الهدى والنور واللفظ، وقيل الروح القرآن، وقيل  
جبريل يوم بدر، وقيل الضمير في منه عائد على الإيمان والإنسان في نفسه  
روح يحيا به المؤمن<sup>(٢)</sup>.

---

(١) البحر ٨: ٢٣٨، للجيد ٢: ١٢٨٧

(٢) البحر ٨: ٢٣٩

[ سورة الحشر ]

{٢} ﴿هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا﴾

مرجع الضمير:

﴿فأتاهم﴾ الضمير عائداً إلى اليهود أي فأتاهم عذاب الله وأخذهم من حيث لم يحتسبوا.

و يمكن أن يكون عائداً إلى المؤمنين أي فأتاهم نصر الله وتقويته من حيث لم يحتسبوا، ومعنى لم يحتسبوا أي لم يظنوا، ولم يخطر ببالهم وذلك بسبب أمرين:

أحدهما: قتل رئيسهم كعب بن الأشرف على يد أخيه غيلة، وذلك مما أضعف قوتهم، وفنت عضلهم، وقل من شوكتهم.  
والثاني: بما قذف في قلوبهم من الرعب<sup>(١)</sup>.

{٥} ﴿ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين﴾

مرجع الضمير:

﴿أو تركتموها﴾: الضمير (لأ) وثانيته؛ لأنه مفسر باللينة<sup>(٢)</sup>.

(١) الضمير الكبير ٢٩: ٢٨٠، البياضي ٧٢٤

(٢) البياضي ٧٢٥، إرشاد العقل السليم ٨: ٢٢٦

{٩} ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ...﴾.

مرجع الضمير:

﴿تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾: لزموها واتخذوها مسكنًا، والدار: المدينة والضمير يعود على الأنصار؛ لأنها كانت بلدهم، فإن قيل: كيف تبوأ الدار والإيمان، وإنما تبوأ الدار أي تسكن ولا يتبوأ الإيمان. فالجواب من وجهين:  
الأول: أن معناه تبوءوا الدار، وأخلصوا الإيمان، فهو كقوله:

عَلَفْتَهَا تَبًا وَمَاءً بَارِدًا

تقديره: علفتها تبًا وسقيتها ماءً باردًا.

الثاني: أن المعنى أنهم جعلوا الإيمان كأنه موطن لهم لتمكنهم منه، كما جعلوا المدينة كذلك، فإن قيل قوله: ﴿مَنْ قَبْلَهُمْ﴾ يقتضي أن الأنصار سبقوا المهاجرين بتزول المدينة فلا شك فيه؛ لأنها كانت بلدهم، وأما سبقهم لهم بالإيمان فمشكل؛ لأن أكثر المهاجرين أسلموا قبل الأنصار.

فالجواب من وجهين: أحدهما: أنه أراد بقوله: مَنْ قَبْلَهُمْ مَنْ قَبْلَ هِجْرَتِهِمْ، والآخر أنه أراد تبوءوا الدار مع الإيمان أي جمعوا بين الحالتين قبل المهاجرين؛ لأن المهاجرين إنما سبقوهم بالإيمان لا بتزول الدار فيكون الإيمان على هذا مفعولاً معه، وهذا الوجه أحسن لأنه جواب عن السؤال، وعن السؤال الأول بأنه إذا كان الإيمان مفعولاً به لم يلزم السؤال الأول إذ لا يلزم إلا إن كان الإيمان معطوفاً على الدار<sup>(١)</sup>.

(١) مشترك الاقراء ٢: ٣٤



[سورة الممتحنة]

{١} ﴿تَسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَمْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿يفعله﴾ يعود على الاتخاذ، قاله ابن عطية.  
قال أبو حيان: يعود على أقرب مذكور وهو الإسراء<sup>(١)</sup>.

[سورة الصف]

{٦} ﴿..... فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾

مرجع الضمير:

﴿جاءهم﴾ ضمير الفاعل فيه المستكن يعود على عيسى، وهو الظاهر،  
لأنه المحدث عنه وقيل يعود على أحمد<sup>(٢)</sup>.

[سورة الجمعة]

{١١} ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾

مرجع الضمير:

فإن قلت: كيف قال: ﴿إليها﴾ وقد ذكر شيئين، قلت تقديره: إذا رأوا  
تجارة انفضوا إليها، أو لهما انفضوا إليه فحذف أحدهما لدلالة المذكور عليه،

(١) البحر ٨: ٢٥٣

(٢) البحر ٨: ٢٦٢، للمجيد ٧: ٢٨٩ ب



## ===== ضمير الضام مستقيم في القرآن الكريم =====

وكذلك قراءة من قرأ انفضوا إليه أو إليها أو إليهما وقال ابن عطية: لم يقل إليهما تهما بالاهم إذ كانت سبب اللهو ، ولم يكن اللهو سببها، وتأمل إن قدمت التجارة على اللهو في الروية، لأنها أهم، وأخرت مع التفصيل لتقع النفس أولا على الايين<sup>(١)</sup>، ولو قيل بهما، وانفضوا إليهما كما قال: ﴿إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما﴾<sup>(٢)</sup>.

كان صوابا وأجود من ذلك في العربية أن تجعل الراجع من الذكر للآخر من الاسمين، وما بعد ذا فهو جائز وإنما اختير في انفضوا إليها في قراءتنا، وقراءة عبد الله، لأن التجارة كانت أهم إليهم، وهم بها أسر منهم بضرب الطبل، لأن الطبل إنما دل عليها ، فالعنى كله لها<sup>(٣)</sup>.

### [سورة التغابن]

{١٤} ﴿يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وإن تعفوا وتصفحوا وتفغفروا فإن الله غفور رحيم﴾

مرجع الضمير:

﴿فاحذروهم﴾: الضمير للعدو فإنه يطلق على الجميع نحو قوله تعالى

(١) البحر ٨: ٢٦٩

(٢) النساء ١٣٥

(٣) معاني القرآن للقره ٣: ١٥٧ كان النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة تقدم دحية الكلبي بمجارة من الشام فضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدمه فخرج جميع الناس إليه إلا ثمانية نفر فانزل الله عز وجل وإنا رأوا مجارة فاللهو القرب بالطبل وقال أبو حيان إلا اثني عشر رجلا قيل المشهود لهم بالجنة، والحادي عشر قيل عمار وقيل ابن مسعود وقال جابر: أنا أحلمهم.

(فإنهم عدو لي) فالأمر به إما الحذر عن البعض، لأن منهم من ليس بعدو، وإما الحذر عن مجموع الفريقين لاشتغالهم على العدو<sup>(١)</sup>.

### [سورة الطلاق]

{١١١} ﴿رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مَبِينَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾  
مرجع الضمير:

﴿يُخْرِجُ﴾ فاعل يخرج ضمير يعود على الرسول عليه الصلاة والسلام، أو على الله تعالى، أو على الذكر في قوله تعالى: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾  
﴿خَالِدِينَ﴾ حال من مفعول ﴿يُدْخِلْهُ﴾، والجمع باعتبار معنى من كما أن الإفراد في الضمائر الثلاثة باعتبار لفظها.

﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ حال أخري منه، أو من الضمير في ﴿خَالِدِينَ﴾ بطريق التداخل، وإفراد ضمير ﴿لَهُ﴾ باعتبار اللفظ أيضا واستدل أكثر النحويين بهذه الآية على جواز مراعاة اللفظ أولا ثم مراعاة المعنى ثم مراعاة اللفظ، وزعم بعضهم أن ما فيها ليس كما ذكر، لأن الضمير في ﴿خَالِدِينَ﴾ ليس عائدا على ﴿مَنْ﴾ كالضمائر قبل، وإنما هو عائد على مفعول يدخل ﴿وَالْخَالِدِينَ﴾ حال منه، والعامل فيها -يدخل- لا فعل الشرط وهو كما ترى<sup>(٢)</sup>.

(١) البحر : ٨ : ٢٨٧

(٢) البحر : ٨ : ٢٩٩

### [سورة الملك]

{٥} ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾

مرجع الضمير:

﴿رُجُومًا﴾ أي جعلنا منها، لأن السماء ذاتها ليست يرم بها الرجوم، وهذا إن عاد الضمير في قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهَا﴾ على السماء، والظاهر عوده على مصابيح ونسب الرجم إليها، لأن الشهاب للتع للتمسترق منفصل من نارها، والكوكب قار في ملكه على حاله، فالشهاب كقبس يؤخذ من النار، والنار باقية لا تنقص<sup>(١)</sup>.

### [سورة القلم]

{١١} ﴿نُونٌ وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾

مرجع الضمير:

الضمير لأصحاب القلم المدلول عليهم بذكره، وقيل للقلم على أن المراد به أصحابه كأنه قيل وأصحاب القلم ومسطوراتهم على أن ﴿مَا﴾ موصولة، أو سطرهم على أنها مصدرية، وقيل للقلم نفسه يأسند الفعل إلى الآلة، وإجرائه مجرى العقلاء لإقامته مقامهم، وقيل المراد بالقلم ما خط اللوح خاصة، والجمع للتعظيم<sup>(٢)</sup>.

(١) إرشاد العقل السليم ٩ : ١١

(٢) روح المعاني ٢٩ : ٥١



[سورة الحاقة]

{٧} ﴿نرى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية﴾

مرجع الضمير:

﴿فيها﴾ أي في الأيام والليالي، وقيل في مهاب الریح، وقيل في ديارهم والاول أظهر<sup>(١)</sup>.

{١٢} ﴿لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية﴾

مرجع الضمير:

الضمير يعود إلى ما عاد عليه ضمير (لنجعلها) وهذا يقوى أن يكون للفعلة<sup>(٢)</sup>.

{١٧} ﴿والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية﴾

مرجع الضمير:

﴿فوقهم﴾ الضمير فيه وجهان:

الاول: وهو الاقرب أن المراد فوق الملائكة الذين هم على الأرجاء، والمقصود التمييز بينهم، وبين الملائكة الذين هم حملة العرش.

الثاني: قال مقاتل يعني أن الحملة يحملون العرش فوق رؤوسهم، ومجئ الضمير قبل الذكر جائز كقوله في بيته يؤتى الحكم.

(١) معترك الأقران ٢: ٣٤

(٢) الضمير الكبير ٣٠: ١١٤.



{٢٧} «يأليتها كانت القاضية»

مرجع الضمير:

{يأليتها} الضمير فيه وجهان:

الأول: إلى المودة الأولى أي يعود إليها، وإن لم تكن مذكورة، إلا أنها لظهورها كانت كالمذكورة .

الثاني: أنه عائد على الحالة التي شاهدها عند مطالعة الكتاب، والمعنى يأليت هذه الحالة كانت المودة التي قضت علي، لأنه رأى تلك الحالة أبشع، وأمر بما ذاقه من مرارة الموت وشدة قمتها عندها<sup>(١)</sup>.

{٤٨} «وإنه لتذكرة للمتقين»

مرجع الضمير:

{وإنه} يعود على القرآن أو الرسول عليه السلام<sup>(٢)</sup>.

{٥٠} «وإنه لحسرة على الكافرين»

مرجع الضمير:

{وإنه} أي القرآن، أو يعود على المصدر من قوله مكلين<sup>(٣)</sup>، وأعادة الزمخشري على القرآن<sup>(٤)</sup>.

(١) البحر ٨ : ٣٣٠

(٢) البحر ٨ : ٣٣٠، المبكر ٢ : ١٤٢، للجد ٢ : ١٢٩٨

(٣) الكشف ٤ : ١٥٥

(٤) إرشاد العقل السليم ٩ : ٣٠، الضمير الكبير ٣٠ : ١٢٥ البيضاوي ٧٥٨

### [ سورة المعارج ]

{٤} ﴿تَجْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾

مرجع الضمير:

﴿إليه﴾ أي إلى عرشه تعالى، وإلى حيث تهبط منه أوامره تعالى، وقيل إليه أي إلى المكان الذي هو محلهم وهو في السماء، لأنها محل بره وكرامته.

{٦} ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا﴾

مرجع الضمير:

﴿يرونه﴾ أي العذاب الواقع، أو يوم القيامة على تقدير تعلق في يوم بواقع<sup>(١)</sup>.

{١٥} ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَلْظَىٰ﴾

مرجع الضمير:

﴿إنها﴾ الضمير للنار، أو مبهم يفسره لظى وهو خبر أو بدل أو للشأن أو القصة<sup>(٢)</sup>.

### [ سورة نوح ]

{٢٣، ٢٤} ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سَوَاعِدًا وَلَا يَغُوثَ

ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا﴾

(١) البياضي ٧٥٩، إرشاد العقل السليم ٩: ٣٢

(٢) البحر ٨: ٣٤٢

مرجع الضمير:

﴿وقد أضلوا﴾ عوده على الرؤساء أظهر إذ هم للمحدث عنهم<sup>(١)</sup>.

وقال الزمخشري: الضمير للرؤساء ومعناه وقد أضلوا كثيرا قيل هؤلاء الموصين بأن يتمسكوا بعبادة الأصنام ليسوا بأول من أضلهم، أو قد أضلوا بإضلالهم كثيرا، يعني أن هؤلاء المضلين فيهم كثرة، ويجوز أن يكون للأصنام كقوله تعالى: إنهن أضللن كثيرا من الناس<sup>(٢)</sup>.

### [ سورة الجن ]

{٦} ﴿وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا﴾

مرجع الضمير:

الضمير المرفوع في ﴿فزادهم﴾ عائد على رجال من الإنس إذ هم للمحدث عنهم، وقيل أي الجن رادت الإنس مخافة يتخيلون لهم بمتمسكي طاقتهم، ويعوذونهم لما رأوا من خفة أحلامهم فازدروهم واحتقروهم<sup>(٣)</sup>.

{٧} ﴿وأنهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا﴾

مرجع الضمير:

الضمير في ﴿وأنهم﴾ للجن والخطاب في ظننتم لكفار قريش<sup>(٤)</sup>.

(١) الكشف: ٤ : ١٦٤

(٢) البحر: ٨ : ٣٤٨

(٣) الكشف: ٤ : ١٦٨

(٤) الضمير الكبير: ٣٠ : ١٦١



{١٦} «وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا»

مرجع الضمير:

«استقاموا» الضمير فيه قولان:

قال بعضهم إلى الجن الذين تقدم ذكرهم ووصفهم أي هؤلاء القاسطون لو آمنوا لفعلنا بهم كذا وكذا.

وقال آخرون: بل المراد الإنس، واحتجوا عليه بوجهين:

الأول: أن الترغيب بالانتفاع بالماء العذب إنما يليق بالإنس لا الجن.

والثاني: أن هذه الآية إنما نزلت بعد ما حبس الله الماطر عن أهل مكة سنين، أقصى ما في الباب أنه لم يتقدم ذكر الإنس، ولكنه لما كان ذلك معلوما جرى مجرى قوله «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ»، وقال القاضي الأقرب أن الكل يدخلون فيه، وأقول يمكن أن يحتج لصحة قول القاضي بأنه تعالى لما أثبت حكما معللا بعلة وهو الاستقامة، وجب أن يعم الحكم بعموم العلة<sup>(١)</sup>.

### [ سورة المزمل ]

{٤، ٣} «نصفه أو أنقص منه قليلا، أوزد عليه ورتل القرآن ترتيلا»

مرجع الضمير:

«منه وعليه» للأقل من النصف كالثلث فيكون التخيير بينه وبين الأقل منه كالربع، والاکثر كالنصف، أو للنصف، والتخيير بين أن يقوم أقل منه على البت، وأن يختار أحد الأمرين من الأقل والاکثر، أو الاستثناء من أعداد الليل

(١) البياضي ٧٦٦، إرشاد العقل السليم ٩ : ٥٠



فإنه عام، والتخيير بين قيام التصف والناقص منه والزايد عليه<sup>(١)</sup>.

{١٨} ﴿السَّامِئُ مَنظُورٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا﴾

مرجع الضمير:

التذكير لإجرائه على موصوف مذكر أي شيء منظر ﴿وعده﴾ الضمير لله عز وجل والمصدر مضاف إلى فاعله أو لليوم وهو مضاف إلى مفعوله<sup>(٢)</sup>.

{٢٠} ﴿...عَلِمَ أَنْ لَنْ يَحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ...﴾

مرجع الضمير:

﴿محصوه﴾ الظاهر أنه عائد على المصدر المفهوم من ﴿يقدر﴾ أي لن تحسوا تقدير ساعات الليل والنهار، أي لا تحيطوا بها على الحقيقة، وقيل الضمير يعود على القيام المفهوم من قوله: ﴿فتاب عليكم﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال الزمخشري: والضمير في ﴿لَنْ يَحْصُوهُ﴾ لمصدر يقدر أي علم أنه لا يصح منكم ضبط الأوقات، ولا يتأتى حسابها بالتعديل والتسوية إلا أن تأخذوا بالأوسع للاحتياط وذلك شاق عليكم بالغ ﴿فتاب عليكم﴾ عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر كقوله: فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن، والمعنى: أنه رفع التبعة في تركه عنكم كما يرفع التبعة عن النائب<sup>(٤)</sup>.

(١) إرشاد العقل السليم ٩ : ٥٢

(٢) البحر ٨ : ٣٦٧

(٣) الكشف ٤ : ١٧٩

(٤) روح المعاني ٢٩ : ١٦٤



[ سورة المدثر ]

﴿ ٣٥ ﴾ «إنها لإحدى الكبرى»

مرجع الضمير:

﴿إنها﴾ لسقر، وقيل ضمير يحتمل أن يكون للندارة، وأمر الآخرة، قال في البحر فهو للحال والقصة، وقيل هو للساعة فيعود على غير مذكور<sup>(١)</sup>.

[ سورة القيامة ]

﴿ ٢٠ ، ٢١ ﴾ «كلا بل يحبون العاجلة، وتلدرون الآخرة»

تعميم للخطاب إشعار بأن بني آدم مطبوعون على الاستمجال وإن كان الخطاب للإنسان، والمراد به الجنس فجمع الضمير للمعنى، ويؤيد قراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بإلياء منهما<sup>(٢)</sup>.

﴿ ٢٦ ﴾ «كلا إذا بلغت التراقي»

مرجع الضمير:

﴿بلغت﴾ الضمير للنفس، وإن لم يدل عليها كما قال حاتم:

أما وي لا يفني الثراء عن الفنى إذا حشرجت يوما وضاق بها الصدر

وتقول العرب: أرسلت يربلون جاء المطر ولا تكاد تسمعهم يذكرون السماء<sup>(٣)</sup>.

(١) البيضاوي: ٧٧٣

(٢) الكشف: ٤ : ١٩٢ ، ١٩٣ للجد ٢ : ٣٠٦ ب

(٣) البيضاوي ٧٧٤

[ سورة الإنسان ]

{٨} ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مَشْكُونًا وَتَيْمًا وَسِيرًا﴾

مرجع الضمير:

﴿حبه﴾ حب الله، أو الطعام. أو الإطعام<sup>(١)</sup>.

[ سورة النبأ ]

{٣٥} ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا﴾

مرجع الضمير:

﴿فيها﴾ يعود إلى ما يأتي:

الأول: أنها ترجع إلى الكأس، أي لا يجري بينهم لغو في الكأس التي يشربونها، وذلك لأن أهل الشراب في الدنيا يتكلمون بالباطل، وأهل الجنة إذا شربوا لم يتغير عقلهم، ولم يتكلموا بلغو.

والثاني: أن الكناية ترجع إلى الجنة أي لا يسمعون في الجنة شيئاً يكرهونه .

{٣٧} ﴿رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾

مرجع الضمير:

﴿لا يملكون﴾ إلى من يرجع؟ فيه ثلاثة أقوال:

(١) التفسير الكبير ٣١: ٢١

الأول: نقل عطاء عن ابن عباس أنه راجع إلى المشركين يريد لا يخاطب المشركون، أما المؤمنون فيشفعون بقل الله ذلك منهم، الثاني قال القاضي إنه راجع إلى المؤمنين، والمعنى أن المؤمنين لا يملكون أن يخاطبوا الله في أمر من الأمور، لما ثبت أنه عدل لا يجور ثبت أن العقاب الذي أوصله إلى الكفار عدل، وأن الثواب الذي أوصله إلى المؤمنين عدل وأنه ما يخسر حقهم، فبأي سبب يخاطبونه، وهذا القول أقرب من الأول، لأن الذي جرى قبل هذه الآية ذكر المؤمنين لا ذكر الكفار.

والثالث: أنه ضمير لأهل السموات والأرض وهذا هو الصواب، فإن أحدا من المخلوقين لا يملك مخاطبة الله ومكالمته، وأما الشفاعات الواقعة بإذنه فغير واردة على هذا الكلام، لأنه نفى الملك، والذي يحصل بفضله وإحسانه فهو غير مملوك، فثبت أن هذا السؤال غير لارم، والذي يدل من جهة الفعل على أن أحدا من المخلوقين لا يملك خطاب الله وجوه:

الأول: وهو أن كل ماسواه فهو مملوكه، والمملوك لا يستحق على مالكه شيئا.

وثانيها: أن معنى الاستحقاق عليه هو أنه لو لم يفعل لاستحق الدم، ولو فعله لاستحق المدح، وكل من كان كذلك كان ناقصا في ذاته مستكملا بغيره وتعالى الله عنه .

وثالثها: أنه عالم بقيق القبيح، عالم بكونه غنيا عنه، وكل من كان كذلك لم يفعل القبيح، وكل من امتنع كونه فاعلا للقبيح، فليس لأحد أن يطالبه بشيء وأن يقول له لم فعلت، والوجهان الأولان مفرعان على قول أهل السنة، والوجه الثالث يتفرع على قول المعتزلة فثبت أن أحدا من المخلوقات



لا يملك أن يخاطب ربه، ويطلب إليه، أكد هذا المقتضى وقرره فقال تعالى: ﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً﴾<sup>(١)</sup>.

### [ سورة عبسى ]

{ ١٢، ١١ } ﴿كلا إنها تذكرة فمن شاء ذكره﴾

مرجع الضمير:

﴿إنها﴾ ضمير المؤنث، وقوله: ﴿فمن شاء ذكره﴾ ضمير المذكر، والضميران عائدان إلى شيء واحد فكيف القول فيه؟

الجواب فيه وجهان:

الاول: أن قوله ﴿إنها﴾ ضمير المؤنث قال مقاتل يعني آيات القرآن، وقال الكلبي: يعني هذه السورة وهو قول الأخفش، والضمير في قوله: فمن شاء ذكره عائد إلى التذكرة أيضاً، لأن التذكرة في معنى الذكر والوعظ.

الثاني: قال صاحب النظم إنها تذكرة يعني به القرآن، والقرآن مذكر إلا أنه لما جعل القرآن تذكرة أخرجه على لفظ التذكرة ولو ذكره لجاز والدليل على أن قوله: ﴿إنها تذكرة﴾ المراد به القرآن قوله: ﴿فمن شاء ذكره﴾<sup>(٢)</sup>.

### [ سورة البروج ]

{ ٦ } ﴿إذ هم عليها قعود﴾

مرجع الضمير:

---

(١) التفسير الكبير ٣١: ٥٧

(٢) التفسير الكبير ٣١: ١١٩



في الآية إشكال وهو أن قوله ﴿هم﴾ ضمير عائد إلى أصحاب الأخدود، لأن ذلك أقرب المذكوران، والضمير في قوله: ﴿عليها﴾ عائد إلى النار، فهذا يقتضي أن أصحاب الأخدود كانوا قاعدين على النار، ومعلوم أنه لم يكن الأمر كذلك والجواب من وجوه:

أحدها: أن الضمير في هم عائد إلى أصحاب الأخدود، لكن المراد هاهنا من أصحاب الأخدود المقتولون لا القاتلون فيكون المعنى إذ المؤمنون قعود على النار يحترقون مطروحون على النار.

ثانيها: أن يجعل الضمير في عليها عائد إلى طرف النار وشفيرها، والمواضع التي يمكن الجلوس فيها ولقظ على مشعر بذلك.

تقول: مررت عليها تريد مستعليا بمكان يقرب منه، فالقاتلون كانوا جالسين فيها وكانوا يعرضون المؤمنين على النار فمن كان يترك دينه تركوه، ومن كان يصير على دينه ألغوه في النار.

وثالثها: هب أنا سلمنا أن الضمير في هم عائد إلى أصحاب الأخدود بمعنى القاتلين، والضمير في ﴿عليها﴾ عائد على النار فلم لا يجوز أن يقال: إن أولئك القاتلين كانوا قاعدين على النار، فإننا بينا أنهم لما ألغوا المؤمنين في النار ارتفعت النار إليهم فهلكوا بنفس ما فعلوه بأيديهم لأجل إهلاك غيرهم، فكانت الآية دالة على أنهم في تلك الحالة كانوا مسلمين أيضا، ويكون المعنى أنهم خسروا الدنيا والآخرة.

ورابعها: أن تكون على بمعنى عندكما في قوله: ﴿ولهم علي ذنب﴾ أي عندي.



## [ سورة الطارق ]

{ ٨ } { إنه على رجعه لقادر }

مرجع الضمير:

{ إنه } الضمير للخالق مع أنه لم يتقدم ذكره، والسبب فيه وجهان:

الأول: دلالة خلق عليه، والمعنى أن ذلك الذي خلق قادر على رجعه الثاني أنه وإن لم يتقدم ذكره لفظاً، ولكن تقدم ذكر ما يدل عليه سبحانه، وقد تقرر في بدأة العقول أن القادر على هذه التصرفات هو الله سبحانه وتعالى، فلما كان ذلك في غاية الظهور كان كاللذكور<sup>(١)</sup>.

{ رجعه } عائد على الإنسان كما قاله ابن عباس وقتادة أي على رده حياً بعد موته، أي من أنشأه أولاً قادر على بعثه يوم القيامة لا يعجزه شيء، وقال عكرمة، ومجاهد الضمير عائد على الماء أي على رد الماء في الإحليل، أو في الصلب وقال الفسحاك على رده من الكبر إلى الشباب، وعلى قول الفسحاك وما قبله يكون العامل في يوم تبلى مضمراً تقديره اذكر، وجعل بعض النحاة العامل ناصر وهو لا يجوز، لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها على المشهور، وجعل بعضهم العامل مضمراً يدل عليه المصدر تقديره: يرجعه يوم تبلى السرائر قال ابن عطية وكل هذه الفرق فرت من أن يكون العامل لقادر، لأنه يظهر من ذلك تخصيص القدرة في ذلك اليوم وحده، وإذا تؤمل المعنى، وما يقتضيه فصيح كلام العرب جار أن يكون المعنى لقادر، وذلك أنه قال إنه على

(١) الضمير الكبير ٣١ : ١٣٠



رجعه لقادر على الإطلاق أولاً وآخراً، وفي كل وقت ثم ذكر تعالى وخصص من الأوقات الوقت الأهم على الكفار، لأنه وقت الجزاء والوصول إلى العذاب ليجتمع الناس على حذره، والخوف منه، ويعد أن ذكر ابن قتيبة الوجهين قال ومن جعل الهاء عائدة على الإنسان نصب يوم ب ﴿تبلى﴾ بتقدير اذكر، لأنه لم يرد أن يخبر أنه قادر على رد الماء إلى موضعه من الصلب في الآخرة والله أعلم<sup>(١)</sup>.

### {١٣} {إنه لقول فصل}

الإعراب:

{إنه...} الجملة لامحل لها من الإعراب، لأنها جراب قسم .

لقول: اللام للمزحقة وهي للتوكيد، فصل صفة.

مرجع الضمير:

{إنه} الضمير عائد على القرآن، أو على الكلام الذي أخبر فيه ببعث الإنسان يوم القيامة، وابتلاء سرائره أي أن ذلك القول قول حزم مطابق للواقع لاهزل فيه، ويكون الضمير قد عاد على مذكور وهو الكلام الذي تضمن الإخبار عن البعث<sup>(٢)</sup>، أو يعود الضمير على القرآن كما قال بذلك أبو حيان والزمخشري والفخر الرازي الذي رجع الأول معللاً ذلك بأن عود الضمير إلى المذكور السالف أولى<sup>(٣)</sup>.

(١) البحر ٨ : ٤٥٥ ، ٤٥٦ ، البيان ٢ : ٥٠٧ .

(٢) البحر ٨ : ٤٥٦ .

(٣) الضمير الكبير ٣١ : ١٣٣ .





### [ سورة الفجر ]

{٢٦، ٢٥} ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا وَلَا يُوثِقُ وِثْقَهُ أَحَدًا﴾

مرجع الضمير:

﴿عذابه ووثاقه﴾ عائد على الله تعالى، أي لا يكُل عذابه، ولا وثاقه إلى أحد، لأن الأمر لله وحده في ذلك اليوم، أو هو من الشدة في حين لم يعذب قط أحد في الدنيا مثله.

والأول أوضح، لقوله: ﴿لَا يُعَذِّبُ وَلَا يُوثِقُ﴾ ولا يطلق على الماضي إلا بمجاز بعيد، بل موضوع (لا) إذا دخلت على المضارع أن يكون مستقبلاً، وقرأ ابن سيرين بفتح الذال والياء مبنيين للمفعول فيجوز أن يكون الضمير فيهما مضاف لمفعول، وهو الأظهر أي لا يعذب أحد مثله<sup>(١)</sup>.

### [ سورة الشمس ]

{٣} ﴿وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَاها﴾

مرجع الضمير:

الظاهر أن مفعول ﴿جلاها﴾ عائد على الشمس، لأنه عند انبساط النهار تنجلي الشمس في ذلك الوقت تمام الانجلاء، وقيل يعود على الظلمة، وقيل على الأرض، وقيل على الدنيا، وفاعل ﴿جلاها﴾ ضمير النهار، قيل: ويحتمل أن يكون عائداً على الله تعالى كأنه قيل: والنهار إذا جلى الله الشمس<sup>(٢)</sup>.

(١) البحر ٨: ٤٧١، ٤٧٢

(٢) البحر ٨: ٤٧٨، الكشاف ٤: ٢٥٨



### [ سورة القدر ]

{١} ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾

مرجع الضمير: ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ الضمير للقرآن فخمه بإضماره من غير شهادة له بالنباهة المغنية عن التصريح كما عظمه بأن أسند إنزاله إليه<sup>(١)</sup>.

{٥} ﴿سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطَلَعِ الْفَجْرِ﴾

مرجع الضمير:

﴿سَلَامٌ هِيَ﴾ يجوز أن يكون سلام بمعنى التحية، وهي عائد على الليلة جعلت سلاما لكثرة السلام فيها (م) وظاهر كلام أبي البقاء أن هي عائد على الملائكة أي هي مسلمة، ويجوز أن يكون بمعنى السلامة (م) وهي على الليلة قال أبو البقاء أي ليلة القدر ذات تسليم (م) وأجاز أبو البقاء على المعنيين في سلام أن تكون هي مبتدأ، وسلام خبر مقدم، وأن يرتفع هي سلام على قول الاخفش قلت إنما قال هذا الاخفش في اسم الفاعل واسم المفعول والظرف والمجرور لافي المصدر، وقد تقدم أن سلاما مصدر إلا أن يكون يوهم من تقديره باسم الفاعل أنه يجري مجرى اسم الفاعل في الاعتماد وعدمه وفيه نظر<sup>(٢)</sup>.

### [ سورة العاديات ]

{٤} ﴿فَإِنَّنِي بِهِ نَقَعَا فُوسَطْنَ بِهِ جَمْعًا﴾

اللغة والإعراب:

(١) البحر ٨: ٤٩٨، الفيضاني ٨٠٥

(٢) المجيد ٧: ١٣٢٥

## ===== ضمير الغائب مستقيم في القرآن الكريم =====

أثرن: هيجن، وثارت الفتنة بينهم، وثار الغبار، أو الدخان: ارتفع، وثار الجراد: ظهر، وثارت نفسه: جشأت، وثار إليه وبه: رثب عليه، نقعا: غبارا، وعندما سئل ابن عباس عن قوله تعالى: ﴿فَأَثَرُنْ بِهِ نَقْعًا﴾ قال النقع: ما يسطع من حوافر الخيل أما سمعت قول حسان:

عدمتنا خيلنا إن لم تروها    تثير النقع موعدها كداه<sup>(١)</sup>.

والفا: حرف عطف، وأثرن: ماض مبني على السكون، والنون فاعل مبني في محل رفع، وبه متعلقان بأثرن، ونقعا: مفعول به والباء بمعنى ﴿في﴾، وكل ما يتعدى بفي يتعدى بالباء، ولا عكس.

مرجع الضمير:

﴿فَأَثَرُنْ بِهِ نَقْعًا﴾ الضمير فيه وجوه:

الأول: أنه عائد إلى المكان الذي انتهى إليه، والموضع الذي تقع فيه الإغارة، لأنه في قوله فالمغيرات صبحا دليلا على الإغارة لأبد لها من وضع، وإذا علم المعنى جاز أن يكتفى عما لم يجر ذكره بالتصريح كقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ قال بذلك الفراء<sup>(٢)</sup>.

الثاني: أنه عائد إلى ذلك الزمان الذي وقعت فيه الإغارة أي فأثرن في ذلك الوقت نقعا أي هيجنا بذلك الوقت غبارا، وبه قال أبو حيان والزمخشري والألوسي.

(١) الإتيان في علوم القرآن ١: ١٦٨

(٢) معاني القرآن للفراء ٣: ٢٨٥

الثالث: أنه عائد إلى العدو أي فائرن بالعدو نقعا بدليل قوله تعالى  
﴿والعاديات﴾ قال بذلك الكسائي.

الرابع: أنه عائد على المكان الذي يقتضيه المعنى وإن لم يجر له ذكر لدلالة  
﴿والعاديات﴾ وما بعدها عليه أو للإغارة الدال عليها المغيرات، والتذكير  
لتأويلها بالجري، ونحوه، والياء للسبية، أو للملاسة، وجوز كونها ظرفية  
أيضا، والاول أظهر وألطف.

﴿فوسطن به جمعا﴾: الضمير في ﴿به﴾ فيه وجوه:

الأول : فوسطن به أي بالعدو بدلالة والعاديات فجازت الكناية عنه،  
وقوله جمعا يعني جمع العدو، والمعنى صرن بعد وهن وسط جمع العدو.

الثاني: أن الضمير عائد إلى النفع أي ﴿وسطن﴾ بالنفع الجمع قال بذلك  
الألوسي<sup>(١)</sup>.

الثالث: المراد أن العاديات وسطن ملبسا بالنفع جمعا من جموع الأعداء،  
وقرئ (فوسطن) بالتشديد للتعمية، والباء مزيدة للتوكيد.

الرابع: أو المراد فوسطن بذلك الوقت.

الخامس: أن يعود على المكان أو الإغارة قال بذلك أبو حيان<sup>(٢)</sup>.

{٧} ﴿وإنه على ذلك لشهيد﴾

مرجع الضمير:

(١) روح المعاني ٢٠: ٢٧٧

(٢) البحر المحيط ٨: ٥٠٤

﴿وإنه﴾ جعله الزمخشري عائداً على الإنسان، أو على الله<sup>(١)</sup>، وقال التبريزي: هو عائداً على الله تعالى، وربه شاهد عليه وهو الأصح، لأن الضمير يجب عوده على أقرب المذكورين، ويكون ذلك كالوعيد، والزرع عن المعاصي.

البلاغة:

المخالفة بين المعطوف والمعطوف عليه بقوله ﴿فأثرن به نقعاً﴾ إذ عطف الفعل على الاسم الذي هو العاديات وما بعده، لأنها أسماء فاعلين تعطي معنى الفعل سر بديع وهو تصوير هذه الأفعال في النفس وتمهيداً أمام العين، فإن التصوير يحصل بإيراد الفعل بعد الاسم لما بينهما من التخالف وهو أبلغ من التصوير والتجسيد بالأسماء للتناسقة، وكذلك التصوير بالمضارع بعد الماضي، وفي قوله تعالى: ﴿وإنه على ذلك لشهيد وإنه لحب الخير لشديد﴾

جناس لاحق وهو ما أبدل أحد ركنيه حرف واحد بغيره من غير مخرجه سواء أكان الإبدال في الأول أو الوسط أو الآخر وإن كان ما أبدل منه من مخرجه سمي مضارعاً فمثال الإبدال من الأول قوله تعالى: ﴿ويل لكل همزة لمزة﴾، والآية التي نحن بصددها مثال الإبدال من الوسط، ومثال الإبدال من الآخر قوله تعالى: ﴿وإذا جاءهم أمر من الأمن﴾ ومن الأحاديث على هذا النمط أيضاً من الأول قوله عليه السلام: «الحمد لله الذي حسن خلقي وزان مني ما شان من غيري»

ومن الثاني حديث الطبراني:

لولا رجال ركع وصبيان رضع وبهائم رتع، ومن الثالث حديث الطبراني أيضا (لن تفني أمتي حتى يظهر فيهم التمايز والتمايل) وحديث الدبلي أيضا (أحب المؤمنين إلى الله من نصب نفسه في طاعة الله ونصح لأمة محمد)<sup>(١)</sup>.

تم بحمد الله تعالى، وصلى الله وسلم وبارك على المبعوث  
رحمة للعالمين وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين



## خاتمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله، والصلاة والسلام على سيدنا محمد عبد الله ورسوله، ونبيه ومصطفاه المبعوث رحمة للعالمين بلسان عربى مبين.

وبعد،،

فلن ضمير الغائب فيه ما فيه من المعانى اللطيفة التى يتوقف العقلُ لِمَامِها وخاصة إذا كان مرتبطاً بالقرآن الكريم، فهو بحثٌ نحويٌّ قرآنيٌّ يتجسّى فيه بحق إعجاز القرآن الكريم وذلك من خلال معايشته له زمناً طويلاً، كما بذلتُ فى إخراجِه على هذه الصورة جهداً مضمناً، حيث إن عود الضمير على أكثر من مرجع يحتاج إلى جهد فيشع للمعاني المختلفة فى كتب التفسير المرصعة بأعريب القرآن الكريم وهذا يقتضى الترجيح. وقد فطنت، إذا أضفنا إلى ذلك تبين آراء العلماء نحو المرجع كل على قدر ما يسر الله له، فالبحث يتميز فى موضوعه بالاستقصاء الشامل الكامل الجامع، والتتقيب عن ذلك وجمع شتاته فى مؤلف كهذا، تلبية لحاجة المكتبة المربية للنحوية إلى هذا العمل العلمى، ولكى يتضح هذا العمل للقارئ الكريم جملة بتكون من مقدمة تحدثت عن سبب اختيار هذا الموضوع، وفائدته العلمية تحدثت فى الفصل الأول عن ضمير الغائب، وبيان المراد منه، والفرق بينه وبين الضمائر الأخرى ونقسيمها، ونكرت فى الفصل الثانى جميع الآيات القرآنية المشتملة على ضمير الغائب بقدر الاستطاعة وتعرضت لإعراب بعض الآيات الكريمة التى تقتضيها طبيعة البحث والنواحي البلاغية حيث يتجلى فيها إعجاز القرآن الكريم، وكما ذكرت فى المقدمة أن هذا البحث يتحدث عن نفسه، فإن أكن قد أصبت فالحمد لله والمنة، وإن كانت الأخرى فصبى ألى قد بذلت الجهد. وهو حسبى ونعم الوكيل.

على محمود الفاتح





## الفهرس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٤٢٩	سورة الأنبياء	١	مقدمة الكتاب
٤٣٧	سورة الحج		
٤٤٥	سورة المؤمنون	٣	مقدمة المؤلف
٤٤٨	سورة النور	٩	الفصل الأول
٤٥٨	سورة الفرقان	٢٠	الضمير المنفصل
٤٦٣	سورة الشعراء	٢٦	ضمير الفصل
٤٦٦	سورة النمل	٣٠	الفصل الثاني
٤٦٨	سورة القصص	٣٠	سورة البقرة
٤٧٣	سورة العنكبوت	١٥١	سورة آل عمران
٤٧٥	سورة الروم	١٩٢	سورة النساء
٤٨٠	سورة لقمان	٢١٧	سورة المائدة
٤٨٣	سورة السجدة	٢٤١	سورة الأنعام
٤٨٥	سورة الأحزاب	٢٧٩	سورة الأعراف
٤٨٧	سورة سبأ	٢٩٥	سورة الأنفال
٤٩٠	سورة فاطر	٣٠٣	سورة التوبة
٤٩٨	سورة يس	٣١٣	سورة يونس
٥٠٣	سورة الصافات	٣٢٦	سورة هود
٥٠٥	سورة ص	٣٣٥	سورة يوسف
٥٠٨	سورة الزمر	٣٤٨	سورة الرعد
٥١٠	سورة غافر	٣٥٣	سورة إبراهيم
٥١٢	سورة فصلت	٣٦١	سورة الحجر
٥١٤	سورة الشورى	٣٧٢	سورة النحل
٥١٦	سورة الزخرف	٣٩٠	سورة الإسراء
٥١٧	سورة الدخان	٤٠١	سورة الكهف
٥١٨	سورة الجاثية	٤١١	سورة مريم
٥١٩	سورة الأحقاف	٤١٧	سورة طه

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٥٥٢	سورة القيامة	٥٢١	سورة محمد ﷺ
٥٥٣	سورة الإنسان	٥٢٤	سورة الفتح
٥٥٣	سورة النبأ	٥٢٥	سورة الحجرات
٥٥٥	سورة عبس	٥٢٧	سورة ق
٥٥٥	سورة البروج	٥٢٨	سورة الذاريات
٥٥٧	سورة الطارق	٥٢٩	سورة الطور
٥٥٩	سورة الفجر	٥٣٠	سورة النجم
٥٥٩	سورة الشمس	٥٣٢	سورة القمر
٥٦٠	سورة القدر	٥٣٣	سورة الرحمن
٥٦٠	سورة العاديات	٥٣٥	سورة الواقعة
		٥٣٨	سورة الحديد
		٥٣٩	سورة المجادلة
		٥٤٠	سورة الحشر
		٥٤٢	سورة الممتحنة
		٥٤٢	سورة الصف
		٥٤٢	سورة الجمعة
		٥٤٣	سورة التغابن
		٥٤٤	سورة الطلاق
		٥٤٥	سورة الملك
		٥٤٥	سورة القلم
		٥٤٦	سورة الحاقة
		٥٤٨	سورة المعارج
		٥٤٨	سورة نوح
		٥٤٩	سورة الجن
		٥٥٠	سورة المزمل
		٥٥٢	سورة المدثر

رقم الايداع  
١٠٤٣٩ / ١٩٩٧ م



